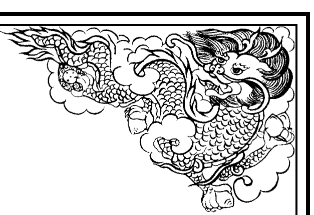
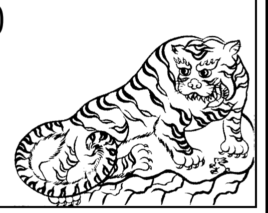



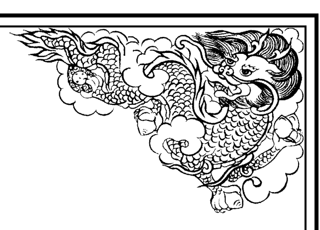
大乘经庄严论

弥勒菩萨 / 造论
麦彭仁波切 / 著疏
索达吉堪布 / 翻译

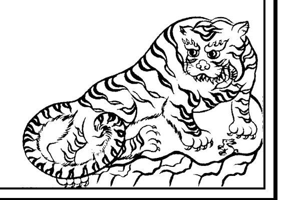


（11~15品，初稿版）

目 录






大乘经庄严论科判










大乘经庄严论颂

弥勒菩萨 造

索达吉堪布 译

第十一　信解品

已生与未生，能所伴受自，
谬正现非现，音生求见夺，
杂不杂违品，下广覆无覆，
勤非积未积，坚稳远行信。
多时不作意，懈怠瑜伽乱，
恶友善法微，非理之作意，
放逸及少闻，满足少闻思，
唯寂而我慢，如是许未熟，
不厌及厌离，有覆不精勤，
以及未积资，当知信解障。
大福及无悔，意乐与大乐，
不唐捐坚固，如是胜进行，
现证一切法，得自他利最，
速通彼等即，信解之功德。
欲者彼如犬，定者彼如龟，












利自彼如仆，利他彼如王。
如犬常饥苦无餍，如龟水中蜷缩住，
如仆常惧身行游，如王以令统领域，
当知散住利自他，种种信解恒超胜，
如理明知大乘胜，坚稳恒常寻求此。
因已转为人，无量每刹那，
获正等菩提，故莫甘怯懦。
犹如施他食，福德得增长，
自食非如是，利他所依法，
传讲则获得，经说大福德，
自利所依法，宣说非获得。
如是大圣广大法，具慧恒生大信解，
广大福德不断增，无量功德大本性。

大乘经庄严论中，第十一信解品终

第十二　求法品

三藏二亦可，摄故因许九。
种习了悟寂，彻证令解脱。
经对法及律，略摄许四义，
具慧了知彼，获得一切智。
说处法相法，及义故是经。





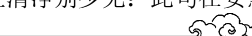
对向故反复，胜证故对法。
堕罪犯起堕，离堕数取趣，
制戒及类别，决定故为律。
承许所缘法，内外及二俱，
以二义得二，二者不可得。
依意诠说义，净信显现义，
认定唯言诠，心名安住故。
以闻等三慧，获得法所缘，
获得三所缘，真实依前宣。
三种姓行事，有无害所依，
安住于信解，别者强欲乐。
下圆二所依，有诠无诠二，
是与智相应，瑜伽因本性。
彼是间杂缘，不共而缘者，
五种及七种，此之遍知五。
具足修行相，四种三十七。
彼是二道性，二功利得受。
加行及自在，小大之本性，
瑜伽此作意，许是一切性。
恒离二迷所依者，非诠离戏真如性，
所知断净性无垢，如空金水许惑净。






众生清净别少无[1]，无余众生愚昧心，
舍弃本有眈著无，世间愚相何其重！
以如幻术说，非真之妄念，
以如幻相说，迷乱为二法。
犹如彼无彼，如是许胜义，
犹如可得彼，如是许世俗。
如彼无有时，彼因了可见，
如是转依时，可见非真念。
世间未迷者，随意享彼因，
未迷持戒者，随意享转依。
彼有彼行相，非有彼实体。
如是幻术等，说为有与无，
彼有非无有，无有非是有。
于幻等亦说，有无无差别，
如是有二现，非有彼实法。
如是于色等，说为有与无，
彼有非无有，无有非是有。
于色等亦说，有无无差别。
增益与损减，诸边所破故，
为遮入下乘，如是而承许。
迷乱因迷乱，承许色之识，

[1] 众生清净别少无：此句在安慧论师的《注释》中无有。







及非有色识，无故另亦无。
执取幻象色，迷乱故说二，
如实虽无二，可得二者法。
执著骨锁相，迷乱故说二，
如实虽无二，可得二者法。
迷乱法相法，如是有与无，
有无无别故，有无如幻术。
凡属对治法，如是无与有，
无故无法相，亦说如幻术。
犹如魔术王，为余幻王败，
见法之佛子，彼等无我慢。
如是当了知，佛陀觉者说，
一切有为法，如幻亦如梦，
如阳焰影像，如光影回响，
犹如水月影，亦犹如幻化，
承许六六二，二六三一一。[2]
邪分别非正，非邪不分别，
非分不分别，名为诸所知。
自界显现二，无明烦恼俱，
尽生转分别，断除二实体。
获得所缘法，具住自界故，

[2] 此两颂，藏文为一长颂，每句十五字。









真如无二现，趋入如皮箭。
心者显现二，承许现贪等，
或现信心等，非有惑善法。
是心现种种，趋入种种相，
显现彼有无，是故非法性。
佛为利有情，真实说事相，
法相及名相，一切细分类。
心及有见者，彼位不迁变，
此摄是事相，详分无有量。
依诠作义想，因与彼习气，
从中亦现义，遍计之法相。
依于名与义，显现名与义，
非正分别因，遍计之法相。
显现三三相，所取能取相，
非真分别念，依他起法相。
无有及有者，有无平等性，
非寂寂无别，圆成实法相。
缘于等流法，如理而作意，
安住心法界，见义有与无。
彼中成等性，圣种极无垢，
平等复超胜，无减无增相。
种子转异故，显现处境身，

转依无漏界，彼所依遍行。
意能取分别，转依无分别，
刹土智事业，是为四自在。
不动等三地，获得四自在，
一者二自在，余地许各一。
具慧证诸有，亦知二无我，
彼知平等已，持彼入真如。
复意住彼故，彼彼亦不现，
彼者乃解脱，殊胜离所缘[3]。
资粮基有生，得见唯名称，
见唯名见彼，后亦不见彼。
心及彼堕罪，我见之索缚，
极其而流转，内住许还灭。
自与自性无，自本体不住，
如执无有故，承许无本性。
前乃后所依，无性无生灭，
本来即寂灭，自性涅槃成。
始真实他性，自相自变异，
染污及差别，名无生法忍。
法无我解脱，等同种姓异，
得二意乐化，究竟故一乘。

[3] 此两颂，藏文为一长颂，每颂十五字。



为引有些者，为余真受持，
于诸不定者，圆佛说一乘。
声闻不定二，见未见乘义，
见义离未离，贪者此低下。
彼二得圣道，转世驾驭故，
真具不可思，驾驭之投生。
一者以愿力，而能成投生，
另者不来故，幻化尽成办。
彼二屡屡数，具有自心生，
欢喜涅槃故，许是缓证悟。
未行义投生，无有佛陀时，
求化勤禅修，获得妙菩提。
若未勤五明，大圣不成佛，
故为折摄他，自遍知精进。
得因而欢喜，所依随念彼，
欲求共同果，信解依菩提。
是以四威力，喜悦定不厌，
违品及对治，修行有四种。
净信真得受，乐于布施他，
披甲及发愿，爱乐所为意，
布施等六种，得力与成熟，
供养及依止，真实胜踊慈。




未行造恶者，惭悔欢喜境，
厌倦作敌想，安置及诠慧。
施等圆觉依，非自在天等，
以无碍解知，二者过与功，
随念积累喜，及与见大义。
瑜伽无分别，受持欲值遇，
断七颠倒执，获得之威力。
稀有无稀有，各为四种想，
于有情平等，现见大本性。
求他功德报，愿三及相续，
为修佛说故，菩萨不住此，
彼于衰兴众，不喜极欢喜。
于修伪与真，不信及起信，
不纳受作意，授记喜决定。
现见后世故，入心观平等，
以入殊胜法，认定自胜故。
十度因所生，此等善作意，
是为能恒常，增长菩萨界。
增胜意乐大，许坚稳求法，
有断无所断，如是得自在。
菩萨之寻求，无身有得身，
圆身多我慢，细慢无我慢。



坚稳法有色，无色相无疾，
神通之财富，无尽法为因。
有无与增损，一多自差别，
如名如义执，佛子真应断。
慧善依勇勤，如实求二法，
恒成众生师，如海满功德。

大乘经庄严论中第十二求法品终

第十三　说法品

坚稳见命财，难得无实质，
极喜于苦众，恒发大布施。
法广普利众，亦非极难得，
尽施无尽增，何况非一次。[4]
各别自证故，佛陀未说法，
悲尊如巨蟒，说法如气息，
引众至彼法，寂灭如口门，
真实而安置，净广共无尽。[5]
如是瑜伽修，彼则非无义，
如是善逝说，彼亦非无义。

[4] 此两颂：藏文为一长颂，每句十七字。
[5] 此两颂：藏文中为一长颂，每句十五字。

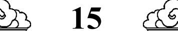


唯闻若见义，修则成无义，
未闻若行修，说亦成无义。
菩萨尊说法，教证自在中，
一切口色法，虚空出法音。
广大断怀疑，信受示二真，
此名诸菩萨，圆满之说法。
菩萨尊说法，文不骄不厌，
明亮种种理，解无染遍行。
佛子句不弱，可意善说称，
如应及无染，适宜如是广，
略说及释说，随顺乘易解，
共称及如理，出离随同故，
略名菩萨尊，文句之圆满。
善逝语无边，六十支难思。
语句极合理，依辨除怀疑，
多番具能立，略说广解者，
佛陀此宣说，三轮皆清净，
此亦离八过，是所应了知。
懈怠及不解，不予说法机，
未定不断疑，离彼不解说。
厌烦与吝啬，此等许语过，
无有彼等故，佛说成无上。



诚信喜慧因，故此法为善，
具二义易受，示四德梵行。
与他不共同，圆断三界惑，
体性净垢白，具四梵行德。
令入相对治，及转变秘密，
于声闻本性，如是调过失，
讲说甚深性，秘密此四种。[6]
平等及别义，别时之意趣，
数取趣意乐，当知四意趣。
轻佛及轻法，懈怠以少足，
我慢行贪欲，后悔不定退，
众生之障碍，对治说胜乘。
彼等断彼障，一切之过失。
是以句与义，受持二偈颂，
具慧有情尊，获得十功德。
界性尽增长，命终最极喜，
如愿而受生，忆念诸生世。
值遇诸佛陀，彼前闻胜乘，
信解具智慧，二门速证觉。
妙慧无厌慈，名扬知妙轨，
菩萨之说法，众中昭如日。

[6] 此一颂半：藏文为两颂。





大乘经庄严论中第十三说法品终

第十四　修法品

具慧于二者，断除邪与真，
以三遍了知，人法二无我。
知义即了悟，诸法如航船，
断以闻满足，故名遍知法。
异生之智慧，如是证悟二，
为圆彼智慧，随法尽修行。
菩萨于一地，与得彼本性，
一切皆平等，出世无上智。
真实尽见断，一切诸烦恼，
为断所知障，修行妙加行。
安住无分别，智慧俱同行，
如是诸余地，行持随同法。
具慧修行境，善得与善处，
善地善友伴，瑜伽具乐德。
菩萨具多闻，见谛善讲说，
无厌慈悯者，当知是大士。
缘善所依善，方便定生善，
加行善妙性，名为真专注。
欢喜生闲暇，无病及等持，




辨别能作因，即昔行福德。
是除法界外，无有他法故，
诸佛之密意，以贪离贪等。
是除法界外，无有他法故，
宣说染污法，具慧密意许。
是故于贪等，如理而趋入，
从彼得解脱，依彼离彼等。
为众住地狱，苦剧非害彼，
有寂视过功，入下乘念害。
具慧住地狱，不障大菩提，
余乘凉利己，极乐亦障彼。
当知无有法，可得无染净，
犹如幻术等，如是如虚空。
犹如如理画，本无现高低，
非真分别前，恒无二现二。
如水混浊清，澄清非彼生，
彼离彼垢已，如是心同理。
心性恒光明，是以客尘染，
法性心外心，非光明自性。
菩萨于众生，如母待独子，
彻骨大慈爱，恒常欲能利。
为利诸有情，生贪不成堕，






此与嗔恨众，诸时皆相违。
如鸽爱自子，怀抱自之子，
如是与嗔违，慈尊亦同彼。
因慈与嗔违，寂与害心违，
利与诳心违，令安违令畏。
如患依良药，能入于轮回，
如医于病患，能行于众生。
如调不成仆，能行于自身，
如商贾经商，能行诸所求。
亦如染衣人，能行诸善业，
如父于幼子，能行不害众。
如求火燧木，能行于恒常，
如托可信人，能行未圆定。
犹如幻术师，以慧修所知，
彼许菩萨尊，依上而修行。
恒具大精进，勤于二成熟，
渐以无别慧，修行趋无上。

大乘经庄严中第十四修法品终

第十五　教授随教品

无数劫定生，信解得增上，








如水入大海，善法真圆满。
如是积资粮，佛子原清净，
善知心善修，即是妙加行。
彼时法相续，佛前得寂止，
广大智慧故，获得广教授。
彼初勤戒者，辨别经等法，
以及不二义，心住经等名。
尔后彼依次，伺察词句类，
亦于各别内，如理析其义。
认定彼等义，复次总结法，
为得彼之义，复次彼发愿。
意诠持续寻，各自而思择，
作意无言诠，一味亦伺察。
法名总结此，当知寂止道，
当知胜观道，分析彼之义。
当知双运道，是为总结彼。
沉心极摄持，掉举亦可寂，
复于彼所缘，平等住等舍。
于彼恒常行，恭敬而修行。
专心于所缘，莫散彼相续，
散动速认知，复次安住彼。
具慧愈向上，心亦向内收，



复见功德故，等持心调柔。
由见散动过，止息不喜彼，
贪心不悦等，兴起当寂灭。
复尔勤戒者，心真实有行，
自然而获得，习彼成无行。
尔后彼身心，获得大轻安，
当知有作意，彼彼增上已，
以增上远行，彼住正行得。
希求神通者，净彼最堪能。
静虑得神通，真实成就彼，
为供无量佛，闻法往世界[7]。
依此无量劫，承侍无量佛，
于彼承侍故，心成最堪能。
是故彼等前，获得五功德。
彼成最无上，清净之法器，
一一刹那中，灭尽身粗重。
身心遍轻安，了悟诸法光，
不断真实相，未察尽得见。
如是为圆满，法身清净故，
具慧一切时，恒常摄持因。
尔后成如是，菩萨以入定，

[7] 世界：藏文版本中是三界，注释中是世界。



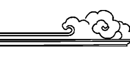
除非意诠外，不见诸外境。
为增法光明，精进坚稳行，
法光增上已，安住唯心中。
复次诸现境，尽觉是自心，
彼时即断除，所取之散动。
尔后唯剩余，能取之散动，
彼时速触及，无间之等持。
如是彼末际，断能取散动，
此等依次第，当知是暖等。
尔后彼获得，出世无分别，
无垢离二取，无上之智慧。
彼此之转依，承许是一地，
彼此无量劫，成为极清净。
现量得彻证，法界等性时，
恒得诸众生，与己平等心。
众生同无我，痛苦行利益，
不求报心平，与余佛子同。
三界有为法，非真分别念，
彼以极清净，无二义智见。
见无彼等性，解脱诸见断，
是故决定说，彼时得见道。
了知无空性，如是有空性，




自性空性故，是名解空者。
无相之基者，分别真实灭，
无愿之彼者，非真分别念。
佛子随觉分，一切种种相，
恒见之彼道，承许俱同得。
慧行知有为，无我苦唯增，
断实无我见，得大见大义。
无我见见我，无苦成极苦，
如自于利己，利生不求报。
解胜心解脱，缚无尽久缚，
虽不见苦际，尽行而行持。
一世自痛苦，尚且不能忍，
况累世他苦，菩萨与之反。
佛子于众生，喜慈行无厌，
世间大稀有，平等非稀有。
复彼于余地，修道之此中，
修行二种智，是故能尽净。
彼无分别智，佛法能净治，
余如所安立，成熟众有情。
圆满二大劫，修道至究竟，
获得最后修，菩萨依灌顶，
得金刚喻定，分别不可坏，





转依臻究竟，无有诸障垢。
住彼即获得，尽成利群生
了知一切相，无上之果位。
恒见难见佛，无等闻生信，
内心恒满足，无此更大义。
安住法门中，如来常亲传，
如由罪林中，牵头引菩提。
佛陀恒赞叹，真行己事善，
谴责颠倒行，最胜勤安住，
辨别之众生，断依善逝教，
广修违顺法，如理此宣说。[8]
彼见极清净，菩提无分别，
胜世除重暗，如大日普照。
恒积善充满，佛前得大教，
菩萨得广定，趋至德海岸。

大乘经庄严论中第十五教授随教品终

众多之信解，求法与说法，
以及修行法，教授与随教。

[8] 此两颂：藏文为一长颂，每句十七字。

大乘经庄严论密意疏 · 胜乘甘露喜宴

麦彭仁波切 著
索达吉堪布 译

丙五（菩提分法之体性）分二：一、宣说前行；二、宣说正行。

丁一（宣说前行）分五：一、信解品；二、求法品；三、说法品；四、修法品；五、教授随教品。

第十一　信解品

作为因的是信解，实地行持是求法、说法、修法三品，彼等胜进是教授随教品，这五种品首先宣说信解。

入道之初需要生起信解，如经中云："佛说诸善法，根本为信解。"一切善法之初始依靠生起信解而成就善妙，若无信解，则根本不会出现行持彼彼善法的情况，因此必须生起信解。

《宝灯经》中云："信心先导如母生，能护增上诸功德，遣除疑惑渡瀑流，信心能表安乐城，无浊诚信能净心，断除我慢敬根本，信如宝藏宝珠足，如手乃摄善法根"等。又云："信心能越魔之道，能示殊胜解脱道，功德之田种不坏，信心生长菩提树"等。下面先讲信解品。

戊一（信解品）分二：一、总说信解差别；二、别说信解大乘。

己一（总说信解差别）分三：一、信解之二十六差别；二、信解之十六障碍；三、信解之十一功德。

庚一、信解之二十六差别：

已生与未生，能所伴受自，
谬正现非现，音生求见夺，
杂不杂违品，下广覆无覆，
勤非积未积，坚稳远行信。

一般而言，对业果、四谛、三宝之义，诚信"这是如此"为真实的心所法，称为信心或信解。具体来说，就像过去、现在、未来、远近等一切色法安立谓色蕴一样，于此宣说信解所缘的对境、时间与行相等差别：1、先前、现在产生的信心，称已生信解；2、未来的信心称未生信解；3、能取信解是指心所信解本身，这叫内信解；4、所取信解是缘以前产生的信解品味"这是善妙"，对其欢喜，因为是由其他信解作为对境的缘故称为外信解；5、依靠善知识宣讲而信解学处，称为伴受信解，它是粗信解；6、自己具有信解的种子、由种姓力产生信解，称为自信解，也立名为细信解；7、诚信并信解外道所说的法、我、众生存在，称为错谬信解，是恶劣信解；8、对佛经中所说的无常、苦、无我诚信，称无谬信解，它是善妙信解；9、生起信解的所有因缘聚合真实生起信解称为现量信解，这叫近信解；10、生起信解的因缘没有聚合致使现在没有真实生起，称为非现量信解，仅仅从一旦因缘聚合则可生起的角度与前面的信解不同，立名远信解；11、由听闻有信心的法生起的信解，是音生信解；12、对如是获得的意义以理抉择生起信解，称为思求信解；13、由修行力了悟意义所生的信解是见解信解或见义信解。14、虽然已生信心，但被邪魔外道等引入其他道中而改变信心，称为可夺信解，这是小信解；15、虽然起信，但偶尔也生起不信，是间杂性的，称为间杂信解，叫中信解；16、持续唯生信心而不生不信，称为不杂违品信解，

是大信解；17、为自利寂灭而信解声闻、缘觉之法称为下信解或小信解；18、对任运自成二利不住之涅槃道大乘法信解，称为广大信解；19、对从信解行暖位开始一切道位也是获得越来越向上的殊胜功德信解，有以贪等烦恼障碍的情况，称为有覆信解；20、无有那些障碍，称为无覆信解；21、具足恭敬加行与恒常加行精进不间断生起的信解，称为精勤信解或具足信解；22、不具足如此的信解，称为不勤信解或不具信解；23、成为一地证悟法界之因的信解行地，积累并具有一大阿僧祇劫二资粮的信解，称为积资信解；24、不具这样资粮的信解，称为未积资信解；25、一般，因具不具资粮导致对大乘信解有大有小有稳固不稳固，从一地至七地之间菩萨的信解称坚稳信解，因为他们的信解无有减退；26、从八地至十地间住清净地菩萨的信解，称远行信解，因为具足任运无别智、远离行相与勤作而如此得名。

以上以两颂宣说了信解的差别，接下来宣说信解之障碍。

庚二、信解之十六障碍：

多时不作意，懈怠瑜伽乱，
恶友善法微，非理之作意，
放逸及少闻，满足少闻思，
唯寂而我慢，如是许未熟，
不厌及厌离，有覆不精勤，
以及未积资，当知信解障。

1、多时不作意诚信正法，它障碍已生信解，以前及现在多次产生信解，但如果没有作意护持其相续，则信心就会消失。2、懈怠障碍未生信心生起，已生起信心后不精进的懈怠者不会再生信心。3、所谓“瑜伽乱”，是指缘于过去生起的信心而贪执为所取事，执著它而对现今的信解贪执为能取事，由它导致障碍不耽著所取能取事的如理作意等持瑜伽，因此说为障碍所取与能取信解。4、恶友即罪恶友伴恶知识，是伴受信解的障碍，以前具有由善知识处得受的信解因恶友宣说非法而失毁，由恶友摄持，不会生起由善知识教授中所生的信解。5、积累善根微薄，障碍自性信解，自己本来具有种姓与信解的种子，但如果没有广积善法，那么自己不会对大乘法等产生信解。6、以常、乐、我、净的非理作意障碍无谬信解，因为没有如理证

悟无常等法义。7、放逸障碍现前或现量信解，因为现量信解是由无贪、无嗔、无痴与精进之缘所生，这四种缘称为不放逸，贪、嗔、痴、懈怠四者称为放逸，所以由它导致如此障碍。8、诸如仅仅听了不了义经而没有听受了义空性法等，以宣说相似意义的少许听闻障碍音生信解，因为没有听闻不知其义，对它不会起信解，没有听闻了义法而对空性等深义畏惧而不信解。9、认定不需思维与修行仅满足于听闻，认为不需要广闻，如何听闻都可以，以少许听闻为满足，障碍寻求信解，由它导致不生思所生慧引发的信解，或者虽然生起少许这种信解但不能广大究竟圆满。对所闻之义思维或少许思维，但不广泛思维，满足于少许思维，也如前一样障碍思生信解或寻求信解，总之，满足于少许闻思，不会生起思生信解，或者稍稍生起也成为善妙圆满信解的障碍。10、“唯寂而我慢”，是指唯以寂止执为满足，不生胜观，以止息外散乱的分别念为满足而生我慢，它障碍见解信解或修生信解，因为没有胜观仅以寂止不能证悟真谛。不仅如此，而且仅满足于思维而不事修行也是见解信解之障。所谓“见”，梵语“哲



夏”也用于观。因此，心入定的修行中见真实义。11、“如是许未熟”，如前一样，信解在自相续没有反复串修娴熟，或者不纯熟，障碍可夺信解与间杂信解二者，因为信解在自相续没有再三串习纯熟导致，已生信解也会被外缘夺取，信不信间杂生起，没有纯熟会从中退失，而极其纯熟串习强大的信解难以被外缘夺取，也难有产生偶尔不信的情况。为此，这二者的障碍承许是信解在自相续没有纯熟。12、不厌离轮回障碍小乘信解，如果不厌离而贪恋轮回，则不追求寂灭安乐。13、应当了知对轮回始终厌离，是信解大乘的障碍，因为由厌离轮回而欲求完全舍弃，如声闻一样勤于自己寂灭。14、有覆即前面有覆信解时讲的那些遮覆，是无覆信解的障碍，15、不勤障碍精勤信解。16、未积资障碍生起积资信解。

如此只宣说了十六障碍，错谬、非现量、有覆、不勤、未积资五种信解是违品所摄，因此不需要另说它们的障碍，不杂、稳固、远行三种信解是远离违缘的对治，因此它们障碍不存在，所取与能取二种信解是一个障碍、可夺与间杂二者是一个障碍，如此减去十种信解，



结果就归集为十六障碍。思生信解，以闻满足、以少闻满足分为两个，修所生信解，以思维为满足、唯寂之我慢分开，也可算为十八障碍，但从所障碍的角度算为十六为好。如此没有分开对应各自信解而总的以这十六法不同程度障碍信解，因此是所断。

庚三、信解之十一功德：

大福及无悔，意乐与大乐，
不唐捐坚固，如是胜进行，
现证一切法，得自他利最，
速通彼等即，信解之功德。

1、现在的信解，诚信正法的无量大福德增上。2、过去的信解，以前信解大乘法是善妙，现今也无有后悔。3、获得对所取法不贪执为实有的一向真如证悟所取无自性的等持，因此心意安乐。4、证悟能取无自性的信解，具足胜法位或无间等持的大乐。5、如果伴受信解没有以外缘间断，则获得不唐捐善法的功德。6、自性信解如果没有违缘，则不失善根而稳固。7、如前一样，无谬、现量、音生、寻求、见解、可夺、未熟七种信解，如果没有被违品障碍，则

各自的信解将获得越来越胜进的功德，由中等无谬信解生起上等无谬信解等。8、不杂违品信解如果没有违缘，则将现证诸法获得一地。9、小乘信解如果没有其余障碍，则获得自利寂灭涅槃.10、大乘信解如果远离违缘，则成为获得自他二利之最。11、无覆、精勤、积资、坚稳、远行五种信解如果远离了逆缘，则获得速神通的功德，以前三者获得利根的神通，以后两者迅速获得遍知智慧。以上宣说的十一种差别，是信解的功德。错谬、非现量、未来、有覆、不勤、未积资六种信解没有说功德，因为它们可能有的功德都相应摄于信心的功德中，未来信解还没有产生等，错谬信解有违缘。如此信解的这些功德没有分开，也应当了知总的信解功德后生起信心。

己二（别说信解大乘）分二：一、宣说信解大乘；二、教诫不怯懦趋入大乘。

庚一、宣说信解大乘：

欲者彼如犬，定者彼如龟，
利自彼如仆，利他彼如王。

以比喻说明信解大乘的殊胜：贪恋外在的五欲妙并享受它的欲界有欲望者的信解如狗；

以世间（四）禅、（四无）色等持断除外散乱而于内入定者的信解如同乌龟；声闻、缘觉为利自我解脱轮回苦的信解如同仆人；菩萨利益一切其他众生的信解犹如国王。

广说其义：

如犬常饥苦无餍，如龟水中蜷缩住，
如仆常惧身行游，如王以令统领域，
当知散住利自他，种种信解恒超胜，
如理明知大乘胜，坚稳恒常寻求此。

就像狗，恒常饥肠辘辘，为饥饿的心与缺少食物的痛苦所逼迫，对食物无有餍足心。犹如乌龟在水里担忧他者损害，而将自己的所有肢体向内蜷缩而住。犹如国王等的仆人常常担心违背主人的心意与言语而畏惧害怕，身体为主人之事奔波。犹如国王以自己的命令随意统辖所属的领域而住。应当了知它们的意义依次是指，像狗一样恒常散乱于外欲妙者，无有自由随欲望漂泊；以上两界之味散乱者仅是以畏惧而使自己的所有心所内收安住，心不趋向所知深广自性之法，这是如乌龟蜷缩般的信解者；声闻为自利唯一策励于利益自己之事，极度畏

惧轮回苦，害怕“少许违越解脱轮回之方便——法王如来所制戒也障碍解脱道并得到不悦意的异熟果报”，而十分精勤于迅速从轮回中解脱的方便，他们的信解与仆人信解类似；菩萨的信解，如国王具足以往的积资，自在富有国境，菩萨以智慧大悲的力量住于轮回而不被轮回过患所染，不住于寂灭一边，超越寂灭果位，自在驾驭轮回涅槃，因为行持自利他利一切众生今世与永久利益之圆满事，如此与欲界、上两界世间者、声闻缘觉出世间者的信解相比，菩萨的信解最为超胜，为此，应当了知，众生界种种不同的信解中，唯有信仰大乘菩萨的信解超胜。了知这一点而如理认识到佛所说大乘超胜其他真实性，在以信解趋入之此时，坚稳菩萨才能信解大乘法进而恒常寻求。

以上以比喻说明了信解差别，接下来教诫不怯懦而欢喜趋入大乘。

庚二（教诫不怯懦趋入大乘）分三：一、不怯懦趋入大乘；二、生大福德故欢喜趋入；三、以说三功德趋入而结尾。

辛一、不怯懦趋入大乘：

因已转为人，无量每刹那，



获正等菩提，故莫甘怯懦。

有人会想：大乘道位需要布施头颅肢体等，不畏轮回痛苦，甘受苦行，如此而行，能成就殊胜功德佛果，但那是个别大士夫的行境，像我一样普通的人岂能获得？

不应有这样的怯懦心，为什么呢？因为：“已转成人，是成就菩提的所依，人比天人更殊胜。人获得佛果也不是仅仅有些个别人或少数人而是无量众多人获得佛果，他们也不仅仅是偶尔时间，而是现在的每一刹那中十方无边世界有无量菩萨获得无上圆满菩提。为此，我不应该甘心“我不能获得菩提”的怯懦。要想到，我也已转生为人，别人也同样转生为人，他们从大乘道信解行次第修学，具足智悲的强力，了知轮回苦如幻，不舍一切众生的大悲力不仅无有菩提行困难之想而且极其欢喜无有烦乱，世间的任何安乐也不能与之相比，通过行持而获得大利佛果，如是我为何不能获得？那些菩萨最初是像我一样的普通众生，也是因为趋入了大乘法才变成这样的。

辛二、生大福德故欢喜趋入：

犹如施他食，福德得增长，
自食非如是，利他所依法，
传讲则获得，经说大福德，
自利所依法，宣说非获得。

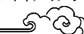
对于大乘法最初仅仅信解也是无量功德之源，更何况说如理实修？为什么呢？因为是宣说利他之法的缘故，如同施予其他众生食物的福德增长一样，而自己吃食物并非获得福德，同样，具有利益他众之所依的大乘法为他众传讲，与自己生信解相比，经中说能生更大福德，比如与无量佛土遍满七宝供养一切如来相比，宣说一偈大乘法功德更为超胜，而宣说自利所依小乘法虽有善妙功德，但并非获得宣说大乘那样的功德。

辛三、此品总结偈[9]：

如是大圣广大法，具慧恒生大信解，
广大福德不断增，无量功德大本性。

对于如是大圣者的大乘道甚深广大法，具慧菩萨恒常生起大信解，则不间断产生广大福德，那种信解越来越向上增至十地之间，究竟

[9] 此品总结偈：前面总科判为以说三功德趋入而结尾。



成为无量功德之无上大菩提本性。

大乘经庄严论中，第十一信解品释终

第十二　求法品

如此宣说完信解品，而仅有信解尚不足够，必须要以闻思修慧寻求所信解的大乘深广法，积累多闻，对其义获得定解，因此宣说求法品。

戊二（求法品）分五：一、所求之法；二、以如何作意寻求；三、寻求之差别；四、求法之果；五、摄义偈。

己一（所求之法）分二：一、寻求所说教法；二、寻求所证义法。

庚一（寻求所说教法）分三：寻求所缘经典；二、寻求获得所缘所说义；三、寻求能求作意。

辛一、寻求所缘经典：

为说明三慧缘于什么对境：

三藏二亦可，摄故因许九。

种习了悟寂，彻证令解脱。

所缘是佛经藏法，梵语"毗支迦"，译为藏，因为其中包含众多所知义而取名，印度中部的大斗也用其名称，如大斗中包含、容纳众多小升。此处也因为藏中包含众多所诠所知义。法藏之分类，经藏、律藏与论藏三藏，或者也可

归摄为大乘菩萨藏与小乘声闻藏两种。藏之定义：如上所说，其中含摄众多义的缘故。经典广分有十二部，如云：“契经应颂记别及讽诵，自说因缘譬喻与本事，本生方广希法与论义。”其中，方广与本生是菩萨藏，剩余基本上是声闻与大乘共同有的，也有大部分属于声闻藏，这十二部也归集于三藏中。

安立三藏之因，承许有九种，即观待所断安立三种、观待所学安立三种、观待所知安立三种，首先从遣除三烦恼的角度宣说了对蕴界处等一切法能遣除怀疑之烦恼的对治——经藏，由于不知蕴界处缘起真谛、（十）地、（十）波罗蜜多等自相与共相之义是如何而怀疑，对此宣说它们是如此这般，从而无疑了知真实义后无有怀疑。

律藏，是能遣除随行于纵情享乐边与苦行折磨边之随烦恼的对治，遮止如在家人的行为一样贪爱妙欲而恣意受用种种有过患的资具，由此对产生为世间恶行所击败的他胜、僧残、堕罪、恶作等的行为均不开许，予以遮止。钵盂、法衣等自己维生的无罪资具是开许的，它成为外道那样严重苦行以睡在灰荆棘丛里、赤

身裸体、绝食及狗牛等苦行折磨自己的身体的对治，维生之缘的无罪资具对出家人共同开许，对具戒与具功德的比丘，享用百味食品、价值百千的衣服、庄严多格局美宅也开许。如果拥有那些善妙受用也无有贪爱与骄矜，那他就无有罪行，即使吃粗茶淡饭、穿粪扫衣等，但如果有贪恋与骄矜，那也是有罪行，因此断除罪过的资具而使用无罪资具，是遣除二边的对治。

论藏：是我见傲慢的对治，仅以少许听闻而贡高我慢，执著破戒而不于善知识前寻求多闻，称为见慢。无误抉择对法的自相共相，听闻它能断除颠倒执著见与戒的种种慢与种种见。

再就三学而言，增上戒学是指共同别解脱圆满戒，或者大乘的严禁恶行戒、摄集善法戒与饶益有情戒。增上定学，指共同四禅四无色定——八定，菩萨不共的首楞严三昧等等持。增上慧学，是指共同四圣谛、不共大乘的无分别智慧，也就是经藏宣说三学，律藏宣说戒学与定学，因为如果按照律藏中所说而行，则戒律无过，具足戒律则无悔等，次第获得禅定。论藏，抉择诸法的自相与共相，从而生起真实



了知诸法法相的智慧。

再者，观待所知而言，所谓“经说法与义”，法是指宣说名义所诠，或者宣说蕴界处等是法，四种意趣四种秘密谓义。再者，能获得善趣的十善名为法，能获得涅槃三十七菩提分法等名为义，这些是经藏所说。所谓“律修法与义”，精进调伏烦恼而现行或实修法与义，即是修。论藏能无误宣说并了达法与义。

若问：寻求三藏法有何必要呢？，以三慧寻求并实行，通过以听闻在自相续播下解脱道的习气、以思维对其意义获得定解的方式了悟，以修行依靠寂止寂灭散动分别念，依靠胜观完全证悟真如，而令自相续解脱。

若问：三藏以几种意义安立，它们的定义是怎样的？

经对法及律，略摄许四义，
具慧了知彼，获得一切智。
说处法相法，及义故是经。
对向故反复，胜证故对法。

经、论、律三藏，简略而言，每一个承许有四种意义，具慧菩萨善加了知大小乘所有三

藏而修道，将获得一切智。声闻们不求一切智，不知三藏仅了知宣说人无我的一偈意义，也将获得自道的尽智、无生智。

若问：三藏略摄之四义是什么？在舍卫城等某地宣说，是出有坏宣说，为利请问者等而宣说，这三者名谓处，是形成三藏之处或因缘。简略宣说如此之处、二谛的法相、蕴界处缘起等法以及分辨其意趣非意趣及秘密等意义的缘故称为经，因为由梵语“素旦”引申，那些意义归纳包含或略摄具足。

“阿毗”一词，称为对法，它也就是阿毗达磨，为对，即对向之义，因为由无误抉择菩提分缘起等谛实义而能真实趋向涅槃。同样，对一一法，也是再三辨析并真实宣说是有色非有色、有漏无漏等种种差别，具足正理，以研讨与辩论的途径能真实胜伏反方，以正理及决定的方式抉择经藏之义而现证，故称对法。

堕罪犯起堕，离堕数取趣，
制戒及类别，决定故为律。

“毗奈耶”，是律。1、堕罪五篇，即他胜、僧残、粗罪、恶作及向彼悔。或者他胜、僧残、

堕罪、向彼悔及恶作。2、生堕或犯堕之因：有不知那些堕罪之法相、烦恼、放逸及不敬学处四种。3、起堕或出堕，以意乐后悔并严禁今后不犯，从罪中立起。4、摈堕或离堕：有七种，（1）分别忏悔，于一位或四位比丘等前发露忏悔。（2）承诺处治：无有覆心而犯他胜，后来生起后悔而忏悔，让他承诺处治：处于一切之列最末，最后施食等，再予以传戒。（3）以变异而摈堕：诸如，世尊没有开许过午食，但行途时开许。（4）所谓解：从前世尊对阿难说："我涅槃时，莫忘问开解细微戒。"但当佛涅槃时，阿难因为忧伤而没有请问。后来大迦叶等作结集，指责他"为何不问？细微戒应当有所开解"。依靠他所说，一切有部共称僧众聚会开解细微戒。但安慧论师的《大疏》中说：所说僧众聚会开解细微戒前所未有，现在也无有。（5）所谓变性或变依，比丘或比丘尼相互变性，他们的堕罪，对比丘来说四他胜，对比丘尼来说八罪，他胜与堕罪有变多变少的情况，如果比丘变性成比丘尼，则即使犯了比丘时的堕罪，但那种堕罪不是共同的，是比丘所忏，所以转成女性后，未作悔罪等仪轨也从罪业出离。比丘

尼变性也是同样。

（6）由现证而离堕：思择四法印之义无为无常等，以智慧见义而从小罪中出离。

（7）由得法性而离堕：如果见谛，既从微细罪中解脱也获得今后不犯的法性，由此将离堕。以如是四义安立律藏。

再者，也有以其他四种差别安立的：1、依于某人而制戒：诸如最初依于妙授而制定遮不净行戒。2、以人造某某罪业，诸比丘请问世尊，佛陀于僧众如是告言"诸比丘，从今以后比丘不开许如此行法"而制戒。3、制戒的分类，以如此差别详细解说。4、堕罪五篇一一也以"仅此成为堕罪、仅此不成堕罪"作抉择或决定，是故为律。

这以上宣说了所缘教藏之法。

辛二、寻求获得所缘所说义：

承许所缘法，内外及二俱，

以二义得二，二者不可得。

所谓获得所缘，是指所缘成了现量，是怎样的呢？寻求所缘法，获得后抉择其义，了知"如此这般"之义。所缘境也有四种，大乘藏

法是以闻思修慧所缘取的对境，承许是内自相续的蕴或能取内六处、外在非自相续所摄的所取外六处，以及外内二俱所摄的染污清净法。其中，以如理缘取外所取与内能取法的二义，获得不缘内外法的二义，何时证悟外真如就是获得外所缘，何时现量了知内真如即为获得内所缘。也就是说，证得心外的所取境不存在是在忍位时，胜法位证得无有能取。

如何获得二者的真如呢？

由于不缘所取能取二者而现前真如，获得一地时，获得二者所缘即证得不缘诸法的真如。暖位与顶位并非现量获得法性，因此不称为获得所缘，现量获得也是以义共相的方式无有怀疑与现量相似。空性虽无差别，但观待有法而证悟，命名为获得外所缘、内所缘及二俱所缘。

依意诠说义，净信显现义，
认定唯言诠，心名安住故。
以闻等三慧，获得法所缘，
获得三所缘，真实依前宣。

获得法所缘之理：所谓“依意诠”，是指以有分别意，按照法藏典藉中所说的意义，获得



欢喜清净信心后如是受持其义，就称为以闻慧获得法所缘，耳闻亲教师、规范师说法，思维意义，例如，以词句宣说“这所有名句文字的自性都浮现在心里时，如此了知与诚信。以思慧，认定只是依靠意诠习气而思择柱子、瓶子等这些法以外，真实外境的本体不可言说，因此认定除自己的分别念外无有其余外境。修慧之心——名色所分的名基心和心所，总之一切法显现于心，以心假立，只是由心安立，除此之外无有他法，安住于唯心、心也不缘所取能取的空性光明真如中的缘故，是以修慧获得法所缘。如此以闻等三慧，获得法藏的所缘，首先依照听闻，心里明白名称所诠表的意义，之后以思维对其义获得定解，随后以修行领受，是以这三慧获得妙法之义或所缘。获得外所缘、内所缘与二俱所缘三种所缘，依前面开头所宣讲，称为真实依止获得法所缘，闻法思义后如果不修行，则无法证悟不缘外内二俱法的真如。

辛三、寻求能求作意：

如此获得所缘后，必须通过反复作意获得等持，为此宣说作意，瑜伽作意有十八种差别，



三种姓作意及行事作意等十八种中首先“三种姓”是略说，其余是广说它的差别。

三种姓行事，有无害所依，
安住于信解，别者强欲乐。

1、种姓作意：所谓“三种姓”，即声闻、缘觉、大乘三类种姓，声闻决定种姓者，缘于四谛法而作意，缘觉决定种姓者，缘于它的道缘起法而作意，菩萨决定种姓者缘于二无我而作意。

2、行事作意：以“行事”宣说，是指行积累资粮之事，是获得一地之因——在信解行地一大阿僧祇劫中积累福德智慧资粮的作意。

3、所依或依处差别作意：以“有无害所依”宣说，有害所依或依处是住于俗家，以作意世间繁多琐事有害。出家，与之相反，具足无害之所依。

4、安住信解作意：以“安住于信解”宣说，通过随念佛而安住于信解，随念佛陀的广大功德，依照经中所提及，或者简略按照《摄乘论》中所说，以七相随念佛：随念佛陀出有坏具有无碍趋入一切世间界的神通而驾驭万法；随念如来具有恒常无垢的恒常身；随念如来断除一

切烦恼障所知障的缘故无过；随念如来一切事业任运自成无有间断；随念如来具足清净佛土无漏大受用威力；随念如来不为世间八法过患所染；随念如来以示现菩提及涅槃的方便令有情成熟、解脱，因此是大义者。

5、欲乐作意：与前面有别，以“强欲乐”宣说，随念佛后对佛有诚挚的强烈欲求，诚信佛陀是究竟的皈依处，具足尽除一切过患、圆满一切功德、任运自成二利的三身，诚信法是能现前道谛与灭谛的真实正法，诚信僧众是入于真实道越过轮回淤泥的真实福田，有这样的强烈欲乐心。

下圆二所依，有诠无诠二，
是与智相应，瑜伽因本性。

6、禅定作意：以“下圆二所依，有诠无诠二”宣说。依靠初禅未至定是下劣所依，一禅至四禅间正行等持所依称为圆满所依或依处，有这两种所依。正行等持也有两种，未至定与初静虑粗分正禅是有寻有伺，称为有诠，由语引发的运行是寻伺，因此是有诠。初静虑殊胜正禅无寻有伺，也属于前者范畴。二禅以上的

正行等持远离寻伺，称为无诠。安慧论师的《注释》中说：“未至定与一禅有寻有伺，二禅与中禅为无寻有伺，三禅四禅无寻无伺。”

7、具慧作意：以“是与智相应，瑜伽因本性”宣说，安慧论师的《注释》中是“真实具智慧，瑜伽因自性。”也就是说，相应或真实具足修所生慧或智，称智慧作意。智慧，是瑜伽或止观的自性，它的因是闻思智慧的自性或本性。总之，由无垢闻思之因所生的修行止观瑜伽就是具慧作意。

彼是间杂缘，不共而缘者，

五种及七种，此之遍知五。

8、间杂缘作意：以“彼是间杂缘”及下文中“五种”宣说，间杂缘有五种，即间杂缘经藏、间杂缘自说或总纲偈、间杂缘因缘、间杂缘受持、间杂缘传讲五种。(1) 间杂缘经藏：诸如，将《十地经》等教义归纳后总体作意；(2) 间杂缘自说或总纲偈：将每一品教义归集于某种意义中总结起来这般作意；(3) 间杂缘因缘：将因缘、正文及结尾的总纲之理摄义而缘取；(4) 间杂缘受持：将自己所受持归纳为

“所修义仅此”；(5) 间杂缘传讲：为他传讲也如此归纳。总之，将经义、其间的自说或摄义偈、因缘概括起来而作意，讲法、闻义也如此归纳而作意。诸如：大乘的所有经的教义如果归纳，则是深广两种，甚深义如果归摄，则归于无有所取能取、自他等二法戏论的真如中，了知以行相而宣说广大最终也归于它，一切广大法摄为基道果三种，归集为基二谛、道二资、果二身而间杂缘取。

9、别缘或不共缘作意：以“不共而缘者”及后面“七种”宣说。不共缘有七种，(1) 缘名称：诸如缘所谓瓶子、柱子。(2) 缘词句：诸如长柱子、新瓶子，对应名称及它的差别而宣说。(3) 缘文字：缘于一切名称的组成基础阿、嘎等字母，这三种能诠分为三种，缘于经中宣说的词句、名称、文字之义，世间及出世间的一切论典不超离名称、词句、文字的自性，虽然借助这些指明意义，但是以心表示，因此一切名、词、字都只是由心所生、以心假立，进而趋入不可言说。就所诠而言，圆成实有 (4) 缘于人无我；(5) 缘于法无我。依他起有 (6) 缘于显现所取分的依他起诸多有色法、无常、



身体不净、是苦所依；(7) 缘于显现能取分的依他起非有色心心所、苦、无常。

10、遍知定解作意：以“此之遍知五”宣说，等持的遍知有五种，是哪五种呢？所遍知基四谛、所遍知义无常等十六相、能遍知见修二道、遍知果解脱、了知解脱真如照了见解脱之智。再者，缘于基近取五蕴，了知它是苦、无常、无我、空性义，能如此完全了知是八圣道，于见道修道中生起，依靠此道的果是断除烦恼，心得解脱，生起见解脱真如之智，实际是遍知四谛。

具足修行相，四种三十七。

彼是二道性，二功利得受。

11、修行作意：以“具足修行相，四种三十七”宣说，修行人无我行相，修行法无我行相，修行见行相、修行智行相四种。(1) 证悟五蕴无常，声闻们也修行。(2) 诸法无自性，菩萨修行，见是指十六刹那智慧中八忍是见，八智是智相。或者，寂止称为见，胜观称为智。修行相三十七是指三十七菩提分法：了知身不净、受痛苦、心无常、诸法无我之行相的四念

住。修行增上三学未生令得以生起相，为第一正断；所谓修行能依相，是指三学法已生起令增上圆满为第二正断；所谓修行断除相，是指三学之违品，已生起为断除而精勤是第三正断；所谓修对治相，罪恶不善法未生起者，为令不生而修不净观、慈心与缘起义，是第四正断。之后是四神足：欲神足：作意执为满足的对治；勤神足：作意、思维散乱与怀疑的对治。定神足：是以极度持心作意掉举的对治；观神足：作意昏昧与沉陷的对治。

五根中的信根作意诚信行相；勤根是作意精勤相；念根作意不忘失相；定根作意住心相；慧根修行辨别相。这五根不被违品击败，即是作意五力。

何为七觉支？尽智无生智的本性是觉，成为它的分支，是念等七种。或者，获得见道的无二智是觉，成为它的分支有念等七种。这些极其明现真实菩提，称为修行，不忘失的念觉支；无误了知的择法觉支；欢喜善法的精进觉支；意乐自性的喜觉支；堪能的轻安觉支；平等安住的舍觉支；心安住的定觉支。

八圣道，正见，修行无疑行相，一地无疑



或确定已经证悟法界，所有修道中反复更进一步修行真如。正分别：修行分别修治地的行相，从信解行开始闻思修次第增上，于一地现量证悟法界，称为修治地。从入定中起定后了知我以修治如实证悟了法界。正语：修行令他者真实了悟的行相。正业际：修行向往圣者之戒的行相，因为是圣者欢喜之戒。正命：修行减少威仪的行相，削减资具，断除邪命。正勤：观修先前修行获得之道进行串习的行相，从信解行至一地之间修行，一地获得超胜的精进，至十地间能胜进串习精进。正念：观修不忘失安住法之相的行相，法是指言说及一缘安住法界时如果出现昏沉、掉举，则以三相对治遣除，即是观修不忘失行相。三相是指寂止相、受持或高昂相、等舍相。如果掉举，则修寂止相来止息。如果出现昏沉昏昧，则受持高昂相而能止息。如果无有沉掉，则作意等舍相，心不动而安住本位。正定：观修无相转依的行相，远离沉掉，不需要依靠三相，获得无勤转依成修行的大悲。

12、二道自性作意：以“彼是二道性”宣说，这种观修是寂止与胜观二道的自性，依于不散乱的寂止能如实证悟抉择法之胜观义的自性。

13、善妙或功利作意：以“二功利”宣说。以某种作意遣除恶业、遣除见而安立为二种善妙功德利益。恶业也有两种，身之恶业，即造杀生、不予取、非梵行、妄语不善业。心之恶业，心动摇于行不善之因贪嗔痴。若问：由什么作意能遣除它呢？以作意并通达法无我能遣除。以通达人无我能除坏聚见、边见、邪见、见取见、戒禁取见五见。

14、真实得受教授随教作意：以“得受”宣说，安住大乘种姓者发起菩提心，于信解行地获得法相续等持，于佛菩萨前得受获得一地的等持教言，称为真实得受作意。

加行及自在，小大之本性，
瑜伽此作意，许是一切性。

15、加行作意：以“加行”宣说，得受教言之果在道位有五种加行之加行，其一、解数加行：了解《等持行境经》等十二契经的教言，自己得受的名称、词句、文字数及偈颂等数目有多少。其二、解安住或趋入二相加行：了解

能诠之实相，文字是所有名称、词句的根本或本源，它是阿勒、嘎勒五十个字母，因此通晓文字有量，而名称、词句无量，如《般若十万颂》等中有大量名称词句，并不是十万，因此了解安住或趋入它无量。其三、解分别之加行：任何人或以任何作意，无有颠倒证悟“所谓瓶子之类的名称、它的意义是能装水的大腹器具，名义相联而说此法名称是这个，意义是这个”所得受教言的名义，依靠名称的名言共相在心中浮现外境自相的行相，耽著为外境自相，由名解义，而通达意义，见到外境自相时，领悟到义共相由名称安立，此法的名称是这个，完全通达名称。其四、次第解加行：世间中，瓶子、氆氇、人、马等种种命名，按照名称顺序无误表达时，在生起耽著某某外境是此是彼之前，它的名称浮现在心里，由它通达意义。解数等四种加行是在资粮道由闻法而获得法所缘的方便。其五、证悟加行：在加行道等时，有十一种差别，了悟了它们就称为证悟加行。是哪十一种呢？加行道有四种、见道有一种、从所证角度有两种、胜劣两种、后得分类有两种。加行道的四种是，(1) 暖位，证悟名义本体无

关联而以名立义，以义立名，这些只是分别心增益假立为名义，称为证悟名义客生。(2) 顶位，了知显现为所取能取的这些法并非于所取能取的本体中存在，但以心心所依他起而如是现前或真实显现似乎实实在在的相似相，如同捏着眼睛显现二月等一样，称为证悟真实显现相。所谓“相”是对显现之因称呼的。领悟如是显现的因是心，为此得名。(3) 忍位，对色至法之间的六境或六义不加分别，完全通达所取不可得，称为证悟义不可得。(4) 胜法位，缘六境，通达能取之六识聚无有自性，称证悟能缘不可得。(5) 如此证悟所取能取不可得即刻获得见道一地时，证悟远离所取能取的法性普行法界，称为证悟法界。(6) 声闻的见道，称为证悟人无我，仅是现量证悟五蕴无人我，获得预流果。(7) 菩萨的见道，不仅是人无我，而且五蕴也是如幻现而无自性，称为证悟法无我。(8) 证悟小意乐是声闻预流等四果及缘觉，他们仅行自利没有证悟法无我。(9) 证悟广大本性意乐是十地菩萨及如来行自他利的证悟，因为圆满证悟了二无我。(10) 证悟如所通达之法安立，是指见道一地时通达法界的缘故，一

刹那中见百尊佛等证得十二种百数功德，即是证悟法安立，那也是以正见而证悟的。(11) 证悟安立法，是指从二地至十地间也证悟所修之诸法，从中自己通达并证悟自类所属的十二种百数千数等功德越来越增上的安立，这是修道的真实证悟。虽然藏地注释中后六种唯一对应修道，但显然不符世亲论师与安慧论师的意趣。

16、自在作意：以"自在"宣说，自在作意有三种，自在清净烦恼障、自在清净烦恼障所知障、自在成就殊胜功德。其一、贪等烦恼障碍解脱涅槃，它们是以证悟人无我见修道断除，不复再生，仅这一点声闻、缘觉阿罗汉也具有。其二、耽著所取能取法有自性的所知障障碍获得遍知智慧，以大乘道断除烦恼障所知障后永不再生。其三、断除获得六通、力、无畏等那些殊胜功德之障而现前那些功德，自在真实成就功德极其清净。

17、作意小乘声缘道。

18、作意广大本性菩萨大乘道。

以上这十八瑜伽作意，承许是摄集一切大小乘的所有作意本性。



庚二（寻求所证义法）分十一：一、寻求真如；二、寻求如幻；三、寻求所知；四、寻求染净；五、寻求唯识；六、寻求法相；七、寻求解脱；八、寻求无本性；九、寻求无生法忍；十、寻求一乘密意；十一、寻求五明。

辛一、寻求真如：

恒离二迷所依者，非诠离戏真如性，
所知断净性无垢，如空金水许惑净。
众生清净别少无[10]，无余众生愚昧心，
舍弃本有耽著无，世间愚相何其重！

寻求染净法的真如，应当以遍计所执性、依他起与圆成实三本性来了知。虽然是恒时远离所取能取二者，但显现为所取能取，这就是遍计所执性；如此所取能取不存在的同时成为显现二取迷乱之基或所依是依他起，不能以语言诠表无有分别念戏论的本性是圆成实，也就是诸法的实相真如，它远离所取能取法，是离戏自性，各别自证。如是遍计所执性，如绳子上无蛇一样并不存在，是所知，不清净依他起性是所断，依他起上有的所取能取显现是所净，承许自性无垢圆成实上客尘是所净。自性无垢是指就自本体而言如虚空自性清净、金子自性

[10] 众生清净别少无：此句在安慧论师的《注释》中无有。





纯净、水自性澄清般自本体本来无有不清净，但就像虚空被云遮蔽、金子被淤泥覆盖、水被混浊所障蔽一样由暂时的烦恼所遮障而不现前，承许当远离烦恼时就现前清净。若以胜义实相衡量，则有法众生界清净，就是法性圆成实，除此之外尘许也不存在所取能取法。虽然一切都这般安住于法性本性中，但三界众生无余没有证悟法性而以对实相愚昧之心耽著所取能取法，以执著而舍弃诸法自本相中本来明明有的圆成实，真实耽著本来无有的遍计法，世间极其颠倒的愚昧相是何等严重。

辛二、寻求如幻：

以如幻术说，非真之妄念，
以如幻相说，迷乱为二法。
犹如彼无彼，如是许胜义，
犹如可得彼，如是许世俗。

真如中无而显现，有领受而显现所取能取的一切法现而无自性如同幻术的显现一样。犹如幻术师依靠咒语加持的威力使小石子等真实显现为马、象等形象，以如同这种幻术的显现说明显现所取能取的因是不真实的妄念显现为

所取能取的心心所依他起自性。以如同马象等虚幻的显现它的行相身体支分颜色等现似真正的马象来说明迷乱为所取能取二法是遍计的本性。无有的同时迷乱为所取与迷乱为能取的本性，是遍计所执性，如同将绳子误认为蛇一样。犹如幻术的咒语加持的小石子、木块等某事物上面没有马象等某事物。同样，所取能取本来不存在的法性，承许是胜义或实相，是诸法无倒自性，称为圆成实。犹如幻术的事物依靠咒语的力量可见为马象等某法，同样，显现为所取能取的一切承许是世俗。

如彼无有时，彼因了可见，
如是转依时，可见非真念。

如同依靠幻术的咒语引起的迷乱显现马、象等相不存在时，显现它们的因小石子、木块等真实明显可得。同样，一旦断除了所取能取的习气，阿赖耶识转依时，则如马象的显现不存在一样，不缘所取能取的圆成实真如以入定智慧可见。如同直接见到小石子木块一样以它的后得智慧见到显现所取能取的因是非真实的妄念分别依他起，将证悟三界唯心。

世间未迷者，随意享彼因，
未迷持戒者，随意享转依。
彼有彼行相，非有彼实体。

犹如世间幻术的事物在没有被咒语蒙蔽眼睛的人前不显现虚幻的马象等，而了知仅是它的因小石子、木块，没有迷乱而随意受用。同样，获得迷乱之对治道的未迷乱持戒者，随意受用二取迷乱显现转依的清净依他起，即是见到如幻而无有贪执、无所畏惧等自在行持之义。虚幻的马、象等，虽然它的因小石子、木块上有它的形象显现许，但它根本没有马、象等真实的事物。

如是幻术等，说为有与无，
彼有非无有，无有非是有。

若想：如此梦幻等，因为有显现许而不说是无有。明明显现的同时称为无有，为此也不说为有，不可能是有无二俱及非二的法，那到底需要如何承许呢？

显现幻术，有显现许就不是无有，如果无有，则不会显现马、象等，虚妄安立也不存在，因为根源不存在。彼彼显现的事物不存在，就



永远不是有，如果有，则不成虚妄，如真实的马、象一样。

于幻等亦说，有无无差别，
如是有二现，非有彼实法。
如是于色等，说为有与无，
彼有非无有，无有非是有。
于色等亦说，有无无差别。
增益与损减，诸边所破故，
为遮入下乘，如是而承许。

为此，对于虚幻的显现等，也说有无二者在同一基上无有差别或不相违，现空二者聚合，同样，虽然在依他起上存在二法显现，但并非有如其有实法显现一样成立的二法。同样，外界的色声等，说有显现许，无有如显现般成立。为什么呢？某某法有显现许，并非无有，无有如显现般的色等成立，何时也不成立有，如显现二月。所以，正如刚刚所说，对于色等，它的上面，这样的有无二者，不堕任意一方二者聚合无有差别，也如同幻术比喻中所讲。如此有无无差别，有显现许，但并非如显现一样存在，即是中观道，因为增益遍计法有与损减显



现基依他起无有之边是所破的缘故，如《辨中边论》中云：“非真妄念有，彼非有二法”等，“彼即中观道”。如果证悟了此理，就会了知所取能取法虽然显现，但自性不成立，犹如幻术，进而不畏惧轮回，不贪执涅槃。为了遮止因畏惧轮回苦而寻求速得寂灭涅槃以趋入小乘寂乐而入寂灭边，是以离二边的方式如是承许。

迷乱因迷乱，承许色之识，
及非有色识，无故另亦无。

所取能取虽然不存在，但迷乱为二者的因与迷乱承许为色识与非有色识，迷乱因是指呈现出现似与心不同的色五根与五境行相的识，梦中自根行境中显现马、象、女人等色法，这些显现为自己识的所取分，不了知这一点而认为是与心识他体的真实所取境。同样，显现外境是迷乱的因，迷乱的本体承许是非有色的识，因为是眼识等六识聚执取为所取能取。如此迷乱二法也并不存在与能取他体的所取，因此它也不存在另一个能取，因为这两者相互观待成立，如果一者不存在则另一者也不存在。实际成立以所取能取而空。



执取幻象色，迷乱故说二，
如实虽无二，可得二者法。
执著骨锁相，迷乱故说二，
如实虽无二，可得二者法。
迷乱法相法，如是有与无，
有无无别故，有无如幻术。
凡属对治法，如是无与有，
无故无法相，亦说如幻术。

若问：如果眼等有色根不存在，对境色等不存在，根识不该是无因产生，但是，显现所取能取不可否认，这怎么合理呢？

虽然不存在所取能取二法，但显现二法合理，世间共称的比喻及论中所出现的比喻均可证明。其一、见到虚幻的大象色法后由眼识取，实际是无而显现迷乱的缘故，说为迷乱境所取大象色法与取它的识二法。虽然所取能取如实不存在所取能取，然而以迷乱的心识可得所取能取二法，这在世间是有的。其二、就论典中出现的比喻而言，修不净观的瑜伽行者成就明相，直接显现骨锁，不存在真实的骨锁，只是由于迷乱的缘故称为所取能取二法，执著骨锁之显现者前虽然并不存在如其显现般的所取能

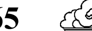
取二法，但产生可得两者的心是有的。如比喻一样，虽然依他起识显现染净法，但所取能取并不存在，然而有二者显现许，其中违品染污迷乱法相的法——业烦恼异熟所摄的一切也如刚刚所说的比喻一样只是迷乱显现存在，凡愚遍计所执那样并不存在，为此有与无二者无有差别或无有相违的缘故，显现许有与实际无有如同幻术。所说经等法、念住、波罗蜜多等道法及力等果法凡属于对治法，也是凡夫遍计执为所取能取如是不存在，显现许如是显现存在，但如显现那样并不存在的缘故自本体或法相不存在，因此也说明如幻。《般若经》中说："诸法如梦如幻，涅槃亦如梦如幻。"

犹如魔术王，为余幻王败，
见法之佛子，彼等无我慢。

若问：假设染品也是如幻，净品也是如幻，那么以如幻的清净品如何能断除如幻的染污品？

如同一位了知幻术的小力幻术王及眷属，被另一位具力的幻术王及眷属击败，被驱逐出境。同样，住于如国境般的阿赖耶识中的我见





等烦恼心如小力幻术王，其从属心所如小力王的眷属。乃至没有生起对治前，染污法自在生起，因此如王，比它力大的幻术王证悟无我的智慧与信心等善法自性的清净心与其从属心所根除染污品，获得由无漏诸法统治阿赖耶转依之处的国政。如是见到清净的诸法以所取能取而空的显现如幻的那些佛子断除染污，生起清净法，他们也无有"我已做到如此"的增上我慢。

如是当了知，佛陀觉者说，
一切有为法，如幻亦如梦，
如阳焰影像，如光影回响，
犹如水月影，亦犹如幻化，
承许六六二，二六三一一。[11]

现在解释佛陀所说诸法如幻化八喻：佛陀也就是了知真理的至尊觉悟者，超胜声闻、缘觉。按照安慧论师的《注释》译文中说"智尊佛陀言"称为觉者，因为从无明睡眠中觉醒、了知所知智慧圆满的缘故，梵语"布达"是觉悟之义。因此理解成最殊胜的觉悟者。如果将

[11] 此两颂，藏文为一长颂，每句十五字，分成两颂。





佛陀、觉者理解成前面是差别基、后面是差别法之理，则不成名词重复。

如此应当了知本师真实圆满的佛陀在经藏等佛典中说一切有为法如幻、如梦、如阳焰、如影像、如光影、如回响，如水月影，如幻化，虽然这些也可以作为总的一切法无实显现的比喻，但分别分析，内六处如幻，为什么呢？因为显现虚幻的人、马、象等虽然没有根、我、有情、生命，但就像有根有命有心的有情一样显现，由此说明显现具有内在的眼等六根六处的有情也无有命与人等。外处色等六境如梦显现，应当了知就像梦中显现领受男女等色及声香味触法，但无有其余外境一样。所谓“二”，是指心与心所二者如阳焰，阳焰虽无有水，但身处远距离者对蓝色动摇等的事物会生起水想，然而跑到跟前一无所有。同样，心与心所对柱子瓶子、男人女人、青黄白红种种法以是此是彼之想耽著，但如果对那些法剖析，则是众多、无常等的缘故整体的耽著境一无所有。所谓“二六”，上面的比喻影像与光影二者，对应内外两类六处。内六外如影像，如同面容在镜面上映出影像，现在的六处虽然显现但不真



实，犹如影像，这是从面容般的前世六处所成的业习中显现的。外六处如光影，所谓光影，是以外缘迷惑眼睛而照了的诸显现，如假人显现为人，捏着眼睛显现二月，自己的影子显现为其他生灵，及毛发等的显现，上船感觉山动摇等，虽有多种，但此处应当理解是影子。如同由伞与身体等所致而出现影子一样，外六处也如同内六处的影子般由它产生，阿赖耶识中产生眼等内六处，从中以对境的形式显现外六处。“三一一”所说的法与心安住于等持、故意受有的身体这三者一一对应回响、水月与幻化的比喻。所讲的一切法如回响，就像回响声的自性虽不存在但耳中能听到，所说的一切法与之相似，或者澄清的水中映现月影，虽已明明呈现，但无有实法，安住一缘等持不为其余散动分别所扰如同净水，修行四谛、随念、遍处、胜处等任何法，也会显现所修义的影像。“故意受有”如同幻化虽然显现由一处到一处但无有贪嗔，同样，菩萨为利众生，由一世到一世连续受生但无有贪嗔。

辛三、寻求所知：









邪分别非正，非邪不分别，

非分不分别，名为诸所知。

所知归纳起来，假立为世间法与出世间法两种，“邪分别”，是指不是真正随同获得法界与无分别智慧的三界所取与能取一切妄念分别。“非正，非邪”，是指异生位认真闻思妙法开始，如理思维世第一法以前的信解行地之法，那时是有所取能取分别故非正，随同所证法界与出世间智慧，成为它的因，由此称为非邪。所谓“不分别”，指对境法界与它的有境出世间无分别智慧，因为这两者无有所取能取等分别。所谓“非分不分别”，指入定无分别智慧的后得清净世间智慧，它缘于法界，无分别智慧缘于它，因此无有所取能取，或者其后得对它的所取能取无有耽著，因此也不是分别。因为有诸法自相与共相不混杂如幻如阳焰火“的分别，也不是无分别。这四者包括一切所知，唯心以外的法不存在，因为以心的这四种阶段与法界摄集一切所知的缘故。

辛四、寻求染净：

自界显现二，无明烦恼俱，

尽生转分别，断除二实体。

获得所缘法，具住自界故，

真如无二现，趋入如皮箭。

烦恼、业与生之异熟三者所摄的染污法相与圣道涅槃所摄的清净界，它与界、种子、因意义相同。阿赖耶识及所取能取的习气，称为自界，从中显现所取与能取二法，显现当时没有了知法自性的无明与贪等其他烦恼一起，完全产生对境色等所取与取之识的分别，反复投生流转轮回中。有如此二现时，也断除所取能取两种实体，本来这两者并非异体存在，但以迷乱心所致显现二法，耽著二法而形成流转。了知这一点就是寻求染污法相。

寻求清净法相，信解行获得如上所述所缘法之差别的行者，一地具有安住依他起心自法界或者实相法界，修道诸地修行具有这种证悟的胜观瑜伽，为此真如无有所取能取二法显现，越来越向上直至佛地之间而趋入。如何比喻呢？众生的心显现所取能取由迷乱耽著而欺惑的缘故心不能从烦恼中解脱，智慧不能现前从无明中解脱。菩萨证悟所取能取不存在并以入定于其义的寂止与胜观力现行这两者，如被雨






淋的坚硬皮革般的心，依靠水与油般的寂止能软化，我见与常断等恶见不符合心的实相，如同弯曲的箭一般，用如火般的胜观烘烤可使它抻直。同样，颠倒的心以正道改造后成就不颠倒，究竟于佛地心解脱与慧解脱永远不可能退失。

辛五、寻求唯识：

心者显现二，承许现贪等，
或现信心等，非有惑善法。
是心现种种，趋入种种相，
显现彼有无，是故非法性。

所谓唯心是承许仅是心与心所而已，外境并不存在，“唯”一词有两种，一种不破色的心所，有些唯识宗承许破除唯心以外的心所与色法。此处按两种承许，按照第一种承许，所谓心，是说阿赖耶等八识及心所，显现所取能取二法，除心外的所取外境不存在。按照后一种观点，仅是心本身显现所取能取二法，除它以外的心所与所取能取并不存在。关于这两种观点，安慧论师的《注释》中说：很明显，按照第一种，是承许心与心所异体的宗派，按第二

种，是承许心与心所非异体的宗派。如是承许心显现贪、嗔等烦恼法或信心、精进等，除心以外的烦恼法与善法并非另外存在。如此心阿赖耶显现种种所取法，趋入能取的种种相。心显现所取能取，显现许存在，如显现般实际不存在。因此，并非存在与心他体的种种法的自性。一切法只是在心中显现，为此成立唯心。

辛六、寻求法相：

佛为利有情，真实说事相，
法相及名相，一切细分类。
心及有见者，彼位不迁变，
此摄是事相，详分无有量。

佛陀为利益众生，使之生起对所知不愚昧的智慧，真实宣说了事相、法相及名相所有详细分类。那是什么呢？成为法相这三者所表示自本体或自性的基是所知五事，仅此而已。五事即色、心王、心所、不相应行与无为法。色：五根、五境十有色处。心王是指八识聚。心所指五十一心所。不相应行是得与未得等二十三种。无为法是指抉择灭、非抉择灭、虚空、真如四种。其中，所谓“心”是说心王事。“有见”，



心见对境，境、根、作意需要具全，因此是讲心所、五根与五境，作意对境的行相，是讲心所事。五根五色声香味触五境这十种是讲色事。“彼位”是心、心所与色的分位，安立得、未得、同分、命、补特伽罗等，既不是心识也不是色法属于有为法部分的不相应行事。“不迁变”是指不以因所造作，远离生住灭，因此是讲其本体永不变化的无为法事。这五事摄略而言是事相，一切所知法无不包括在此中，因此三相，承许为建立某法的事相。安慧论师的《注释》中说：“所谓‘心’是说心显现所取的五根五境，显现能取是六识聚。‘有见’是讲心所，以明显、跃起的自性趋入对境之义。”有些译文中于事相也称名相，是所表三相，因此这两者可以理解成一个。它们内部事相的详细分类有无量，一一也有无量差别，以心、色等有情的相续及种种时间对境所分，因此等同所知数量，无有边际。

依诠作义想，因与彼习气，
从中亦现义，遍计之法相。
依于名与义，显现名与义，

非正分别因，遍计之法相。

五事相的法相，归纳来说有遍计、依他起与圆成实三种。这三者从那些法显现二者的部分、显现之因与不成立二者的部分而有三种法相或体性。那是什么呢？

遍计的法相：外境不存在的同时，依靠柱子瓶子等名称表达仅是分别念显现许，作某某事物想，由执著“这是柱子、这是瓶子”等实际成立之想的因中产生遍计所执，名与相想是遍计所执法相的一方面。如是它们的戏论习气也归于遍计中，是非真实分别念的因。无始以来串习的习气成熟中产生真实显现柱子、瓶子、马、象等某某外境，熟悉名言者将它与名称混合而执著，对不知名言者虽然没有命名，但也可将那个事物与名称混合而显现，这也是遍计所执。总之，显现二者的种种法戏论的习气苏醒，从中对显现二者的种种法，执取名相依如显现般而耽著，就是遍计所执的法相。所谓遍计的定义：依于名义是什么，就说显现什么名与义。以瓶子等名称，生起意义大腹部事物的分别，虽然没有见到真实外境事物，但只是说瓶子的名称并没有执著大腹的事物存在，它是



不真实分别念的因，见到大腹事物时，认定这就是有瓶子名称的事物，那种外境成为非正确分别念的因。虽然在真实性中名、义无有任何本性相属，但对于显现相状的那个事物有暂时分别念增益的名称，一想到名称，心里就会浮现外境，也是将名称增益为意义。因此名、义相互混合执著，偏向执著各自的种种法成了非真实分别念的因，是执著种种所取能取不同二法的分别心，承许为遍计的法相。

若问：依他起的法相是什么？

显现三三相，所取能取相，

非真分别念，依他起法相。

“显现三三相”，第一个显现三相是指显现处、境、身的三种，即所取色法方面。后面的显现三相，是指意、能取与分别三种，这三种显现是能取心心所方面。其中处是指显现器世界，境是指色、声、香、味、触、法六境，显现身是指眼、耳、鼻、舌、身、意六根，显现意是指染污意，缘于阿赖耶而视为我，能取是眼识至身识间的五根识，分别是指意识，因为它可肯定种种对境并分别某某法。承许后三相

是能取的法相，前三种是所取的法相，这六种显现都只是由阿赖耶识上存在的习气界苏醒中如梦显现而已，不成立异体的所取能取，但似乎存在般显现二法的缘故是非真实分别念三界的心心所，即是依他起的法相。《楞严经》中也说：“如身受用处，唯心我所说。”成为显现外内一切法之基阿赖耶及七识聚从属的心心所称为依他起，因为由染污习气的依他起缘起中显现所取能取法，故得名依他起。

若问：圆成实是什么？

无有及有者，有无平等性，

非寂寂无别，圆成实法相。

法界空性的法相，它无有所取能取实性遍计的法相，有二空的法相、真如的法相，无有所取能取的真如存在，由于有真如，所以无有所取能取，虽说有与无二者，但实际一义无有差别，是平等性，否定遮破所取能取，而肯定成立真如，如果肯定成立真如，则以否定的方式遮破所取能取，因此这样的有、无无别同义。从与客尘相杂的侧面而言没有寂灭，从自本体分而言是自性清净光明，因此是寂灭，不是寻

思的对境而远离所取能取一切戏论，因此无分别是圆成实的法相。

这三相存在于五事上，能知或能表是表诠瑜伽五地——基、能生或安住、如镜、显现、处或所依，仅以这五者增益一切法，所知是遍计部分如其有，显现所取能取非真分别念是所断依他起如其是，所净之基圆成实的法性如其住，是能明了表示在心的境界中。

若问：如何承许这五者？

缘于等流法，如理而作意，
安住心法界，见义有与无。
彼中成等性，圣种极无垢，
平等复超胜，无减无增相。

佛陀通达二无我而如实宣说其义，因此十二契经称为等流法，因为与佛陀所了悟的证法等同，或者是能得它的因，为此称等流。1、想证悟真如的任何行者，首先于资粮道认真听闻而能缘证悟法界等流之佛法，并思维修行它们的意义，称为基。趋入佛法初始的因或表示瑜伽后面地生起的基础是此，所以缘于经义而如理作意，宣说了安住或生起的基础。2、加行道



如理作意的修所生领受于暖位时，通达诸法以名称无可表诠，顶位时通达诸义如幻，忍位时证悟无所取，胜法位证悟无能取，次第对真如的定解越来越妙、越来越明显增上，称为能生基，因为能生起见道的缘故。或者，心安住如理作意的缘故也称为安住，因为依靠它在心中安置证悟出世间法的习气。3、如镜，以“安住心法界”说明，依他起心的法界是二空真如，因此现量安住它中就是见道一地时，因为犹如镜中明显映出影像，以那种智慧能现量明见一切所知真如的自性。虽然有些人讲如镜智慧是指大资粮道至胜法位之间以义共相证悟空性而安住，但安慧论师的《注释》中解释为一地，是正确的。4、显现以“见义有与无”说明，以二地至十地间出世间智慧见义有，见无为无，即是无倒显现诸法自性，故称显现。义有是指依他起世俗法相中存在，圆成实胜义法相中有，这两者如是见为有，遍计是以迷乱心执取如同兔角般见为无。5、处或所依是以“彼中成等性”等一颂说明，究竟佛地诸法成为等性，通达了趋入无漏法界的诸佛身语意成为平等性，一切法也如是于大平等本体中一味。也就是说，一

切法的实相真如法界自性清净，称为圣者种姓，也称如来藏与真实际。法界远离二障之垢，因此转依为极其无垢，仅断除烦恼障的解脱声闻、缘觉也具有，就这一点而言平等，又以五差别超胜声闻、缘觉，无有以染污灭尽使法界损减，无有以清净法增上使法界增长，因此恒常无增无减无盈无亏平等性中寂灭不动，称为处或所依。解脱是指遍行所依者，声闻、缘觉也是从轮回中解脱，他们这样的解脱佛陀也有，因此为平等，但佛陀的解脱有五种超胜，即清净超胜、刹土清净超胜、获得法身超胜、圆满受用大乘法超胜、以化身利益有情及事业不间断超胜五种。其一、声闻、缘觉，由于没有断除所知障而并非像佛一样清净，而且，他们尽管断除了烦恼障的种子但没有断除细微习气，所以即使获得阿罗汉也会由以往转成猴子的习气而跑跳，因以往转成妓女的习气为看自己的容颜而照镜子或钵盂等，虽然没有烦恼但有它的习气部分，而佛陀连二障的细微习气也没有，因此清净超胜。其二、佛陀的刹土清净，显现珍宝大地、如意树、甘露河庄严刹土，而声闻不能，所以刹土清净超胜。其三、佛陀由证悟二

无我而获得真如大平等法身，而声闻、缘觉只有证悟人无我的解脱身。其四、佛陀证得乃至轮回存在间不间断与十地菩萨眷属一起圆满受用大乘法之报身，声闻、缘觉不具有这样。其五、佛陀以殊胜化身等身语意幻化游舞乃至未来际利乐一切众生的事业不间断，而声闻、缘觉不具有这样。能表瑜伽五地前四种是因瑜伽，后一种是果瑜伽地。所谓瑜伽是止观双运之义，瑜伽五地在三法相五事相上能表示，因为能了知五蕴、无为法真如的一切法，凡夫假立为所取能取、显现二法及无二之义。虽然有人说色、不相应行是遍计法、心心所是依他起、无为法是圆成实分别对应五事，但稍不正解。五事每一个也都有三种，遍计之色、依他起色、法性差别色或色之法。依此了知一切。

辛七、寻求解脱：

种子转异故，显现处境身，
转依无漏界，彼所依遍行。
意能取分别，转依无分别，
刹土智事业，是为四自在。

以圣道断除烦恼痛苦、现行涅槃就是解脱，

思择依靠什么方法获得涅槃，就称为寻求解脱。烦恼障所知障的种种习气或所取能取的种种习气存在于阿赖耶识上，它称为一切之种子。成为这样种子的阿赖耶远离所取能取之垢转依的缘故，从中显现的三种法也转依，显现处器世界、显现境六境、显现身六根转依时，并不是有悬崖、深谷、荆棘等不清净的器世界，而显现珍宝自性的器世界，外境是如意树、甘露池等悦意受用无漏的六欲妙，身体如佛身般，每一根也能做一切根之事，具足十二种百数功德的清净圆满身体如同金刚般力大无穷。阿赖耶转依无漏法界是解脱之处或所依，因此能遍行一切转依功德。或者也可解释为，解脱法界，一切声闻、缘觉菩萨均趋入，故为遍行所依。染污意、能取五根识及分别意识三者转依的缘故，依次是指，染污意转依无分别获得自在，没有转依时，缘阿赖耶为我，但转依时，它缘阿赖耶转依无分别，所以无分别得以自在；能取五根识转依时，平庸不清净的行境不再显现，清净刹土获得自在；分别意识转依时，智慧与事业得以自在，由于获得四无碍解，智慧自在，以神通力，事业获得自在。前文转依中也与此



相同有宣说。如此是获得四种自在。

不动等三地，获得四自在，
一者二自在，余地许各一。

这四种自在，在八地不动地等三地获得四自在，“一者”是指，第一八地获得无分别自在与刹土自在两种自在，此外九地获得智慧自在，十地获得事业自在，这两地承许各有一种自在。

具慧证诸有，亦知二无我，
彼知平等已，持彼入真如。
复意住彼故，彼彼亦不现，
彼者乃解脱，殊胜离所缘[12]。

解脱的差别，具慧菩萨对属于或存在于三界轮回的一切法，通达人无我、法无我这两者也是一味，因此了知遍计二我不存在而遣除增益边。证悟无我也并不是一切时处唯无的单空，而是了知如幻依他起与以二我而空的圆成实真如无别平等，即遣除损减断边。如此了知中观道后菩萨以受持其道是如此的唯识而趋入真如，以这样的分别再三串习。这是以唯识作意

[12] 此两颂，藏文为一长颂，每颂十五字。





真如，在暖位至忍位间。之后，意安住于唯心明觉中的缘故，证悟如所取虽显现但所取本体并不存在，同样唯识能取虽显现，但能取也如所取一样不存在，进而获得胜法位等持，不显现能取。现见所取能取二者平等圆成实不存在后不显现所取能取一切戏论相，就是解脱了所有分别妄念，即是圣者殊胜智慧远离一切所缘无误圆成实。

资粮基有生，得见唯名称，
见唯名见彼，后亦不见彼。

再宣说解脱的其他差别：以往在一大阿僧祇劫中积累二资粮，今生以闻思修大乘法的资粮基础，信解行地如理作意无常、苦、空、无我，如果有了能生的这两者，那么由此因中获得加行道暖位与顶位时，得以见到诸法唯是以心以名称假立，真正的外境并不存在仅是分别念。了知如此所假立的法不存在只是以分别念假立名称，仅是名色所分的名基蕴心心所，而外界的事物不存在，是获得加行道忍位时。于忍位见到外境不存在后，执著唯名或唯心的能取于后面胜法位也不见。如此不见所取能取，

生起如镜、显现，究竟获得佛陀平等性，就是解脱。

心及彼堕罪，我见之索缚，
极其而流转，内住许还灭。

再宣说解脱的其余差别：所谓心是指阿赖耶识等心与心所的诸法。心及彼堕罪，身堕罪是杀生等不善业，心堕罪是贪嗔痴。或者，是指烦恼障所知障二种习气罪恶。罪恶之因是将补特伽罗视为我、将法视为我的我见之索极度捆住心而完全流转轮回。总之，以两种我执积累烦恼障所知障习气相联的心存在期间，就没有断除二我执，心上积累习气并转入轮回。心向内安住的缘故承许为还灭，心如何向内安住呢？耽著所取与散乱的心向内收于心，真实安住内在的寂止与证悟无有所取唯有能取心并证悟心也不存在后远离所取能取，就不再积累堕罪习气，心从转入轮回中脱离出来，就是解脱。以上所说这四种解脱的差别，仅是从其余差别的角度说明解脱的，安慧论师的《注释》中没有宣说其他意义。第一种差别是从转依的角度宣说解脱的本体；第二种是从解脱道的侧面宣





说；第三种是从生起解脱的次第方面；第四种是解不解脱依于心。如果束缚，是心束缚，如果解脱，是心解脱，而外道所认为的那样自在天主宰等得解脱、裸体派以有色解脱而解脱等不合理，因为没有断除心的束缚，永远不可能解脱，如果断除了二我执的束缚，则是解脱，以上是以四种差别寻求解脱。

辛八、寻求无本性：

自与自性无，自本体不住，
如执无有故，承许无本性。

经中云“诸法无本性，自性涅槃。”宣说其义是如何对应三本性的道理：所谓诸法归纳而言，就集于遍计、依他起及圆成实三本性或法相中。依他起是心心所显现所取能取刹那相续法，此中，有为的法相有生住灭三种，过去已灭，现在那个法的自本体不存在，未来于现在时自本性没有产生而不存在，正安住的现在是自本体已经成立，不住第二刹那的缘故承许无有实性或无本体。从生灭的角度抉择无有本体，这是声闻在讲空性无本性之义时也这样讲。再者，宣说依他起生无本性之义，所谓“自”，是

指依他起缘起的这些显现自本性不生，由因缘聚合的依他起中产生，因此生无本性，说无本性那是为了破数论派声称有主物中产生其他法或者果在因位时存在才产生而不存在则不该产生的观点。“自性无”，是指有实法灭了以后先前的自性无生之义，此依说明灭仅是有实法灭，指出并不是像数论派所说“有实法灭是隐没于始终不会变成无有的主物界中安住”那样。“自本体不住”是说现在已生的一切法也是不住第二刹那的缘故，依此说明无住，指出并不是像外道所说“不是刹那毁灭，产生之后安住一阶段方毁灭”那样。“如执无有故”，显现遍计的二法，这样假立二法，颠倒抉择所取能取与常乐我净等，就像将绳子执为蛇一样仅是迷乱分别心的耽著境，而如分别心执取那些丝毫不曾有，因此称为无本性，这般承许依他起与遍计无本性。

前乃后所依，无性无生灭，
本来即寂灭，自性涅槃成。

无本性与无生等前前成立是后后成立的所依，由如此无本性证成无生，因为何法无本性








不会有产生，因此成立无生。无生则无灭，任何法无生无灭，那就成立它不曾有谁重新造作，原本寂灭，原本寂不不可能有苦集，由此成立自性涅槃。

如此，以依他起无本体之三相与遍计无本体一相说明显现所取能取的一切法无本体的缘故诸法无生无灭原本寂灭自性涅槃，这就是圆成实。为此，依他起显现生灭也是由因缘聚合的缘起中显现生，但自本体无生，遍计自法相无生或无本性，圆成实胜义的自性本来安住无有生灭的本体，要知道是考虑到这三者而说无本性及无生灭等的。

辛九、寻求无生法忍：

始真实他性，自相自变异，
染污及差别，名无生法忍。

经中所说“获得无生法忍”的名称是怎样的呢？心中接受堪忍八种无生法，即称为无生法忍，八种是指什么？1、初始无生法忍，是指所谓仅在轮回的这一开始产生，认定轮回有始不合理，也并不是自在天与梵天等造物者重新造出轮回，从无始时以来缘起十二支环环相扣、



一一辗转产生的缘故它的初始不可得，因此轮回无有初生。如果堪受这一点，那就是对其义获得忍，为第一差别。2、真实无生法忍：在这个轮回中，以前已经产生的真实法，它不复再生，因为已生已灭就是无有，因此无有就不该再生。已生不复生的忍，为第二差别。3、他性无生法忍：所谓“他性”，是指在这个轮回，先前共称的蕴界处这样的法反复产生，而前所未有的有情无有新生，为第三差别。4、自相无生法忍：遍计是以自法相无生，如同兔角无生一样它也无生，对此堪受，即是第四差别。5、自性无生法忍：依他起自性不生，由因缘他者所起才生的缘故，对此无生堪忍，为第五差别。6、变异无生法忍：圆成实，无有转依之生，它如虚空般何时也不可能变异，这是第六差别。7、染污无生法忍：圣者阿罗汉断除见修所断的所有烦恼后获得尽智，此后烦恼永不复生，了知此而堪忍其义，为第七差别。8、差别无生法忍：尽智、无生智差别或分别——佛陀的法身，二障不复产生，或者诸佛的法身是一自性而无有异体，以前有些佛的法身如何产生，未来的有些佛陀法身如何产生，法身之生无有不同产生



的缘故，对这样无生之理堪忍，即是第八差别。如果对所说的八种无生差别之义堪忍，就是所说无生法忍的差别。

一般来说，无生法忍获得忍的差别有小、中、大三种，获得加行道忍位时，对无生义以共相的方式堪忍，为小忍，见道一地现量证悟无生的忍为中法忍，八地以无分别智慧成熟，于诸法本来无生之义中入定后得不动摇，是无生大法忍。由于获得忍不退转的菩萨，得成佛授记，尤其是八地，也称为授记地。但若有某种必要则对安住种姓及初发心者也有予以成佛授记的。所谓无生法忍，主要是讲除法界以外的法不存在而堪受诸法本来无生之义。

辛十、寻求一乘密意：

法无我解脱，等同种姓异，

得二意乐化，究竟故一乘。

若问：有些经中说三乘，有些中说一乘，它们的密意是什么？

经有了义与不了义两种，唯识宗认为说三乘了义、说一乘不了义是有密意的。就此而言，究竟只有一乘，它有什么密意而如此说呢？有



七种密意：1、虽然三乘道与三菩提果并非无有，但趋入三乘者与一切道法果法除一个法界外是不存在的，这是同法密意。2、趋入三乘的所有行人，也相同是人无我。3、三乘之果，解脱业惑痛苦等同的密意。4、不定种姓者乘不同，有趋入声闻、缘觉道，有趋入大乘道。5、佛陀考虑我与一切众生平等的意乐，声闻、缘觉决定种姓者先前想舍弃菩萨行，由如来的安慰而萌生我也想成佛的意乐，获得这两种意乐的缘故，是得二意乐密意。6、佛陀以方便调化众生而宣说以声闻乘涅槃，由此密意而说我数百次以声闻乘涅槃。佛陀的幻化与普通声闻二者显现上是以声闻乘涅槃，密意指唯有一乘的缘故。菩萨虽幻化成声闻相，但不现行声闻涅槃，佛陀出世也是如此。7、究竟乘是唯一的大乘，而非其他，考虑到此而说是一乘而非三乘。虽然《大疏》中对此作了广说，但担心太广反而更难理解，因此简明扼要简单易懂讲解了。

为引有些者，为余真受持，

于诸不定者，圆佛说一乘。

宣说一乘的必要：为了引导有些声闻不定





种姓者及缘觉不定种姓者入大乘。还有其他菩萨种姓不定者虽然入了大乘，但在此轮回中见到饶益他众反遭损害，虽没有加害他众也遭受损害、无有必要也害众生等有情的罪业后对轮回厌离，想趋入声闻涅槃，为了使他们不退大乘真实受持，对不定种姓者，圆满佛陀宣说是一乘。依靠这样宣讲，有使他们想到趋入声闻道获得自果后无论如何还需要入大乘，所以觉得最初就不应放弃入大乘，从而不退菩萨道。

声闻不定二，见未见乘义，

见义离未离，贪者此低下。

声闻不定种姓者，是指由以前行持声闻行所感的声闻种姓，其余两种也与之相似。声闻不定种姓者入大乘后成佛有两种情况，现见自乘之真实义的预流、一来、不来三者与没有见谛的异生信解行的行者。见谛实义者也有离欲贪的不来者与没有离欲贪的预流者与一来者。见谛离未离贪的这两者，虽入大乘，但因根基钝，时间久远获得佛果，因此比入大乘的异生凡夫还低下。



彼二得圣道，转世驾驭故，

真具不可思，驾驭之投生。

若问：声闻圣者背离轮回后不转生世间，获得圣道趋入大乘，要转生轮回后需要在三大阿僧祇劫间修行圆满、成熟、清净，既然是获得了能灭尽世间的道，那他们如何还转生轮回呢？

见谛离贪与非离贪者这两种，获得了三界世间的对治圣道，以无漏的事业而不现行声闻果，再度投生转世的因是以愿力驾驭的缘故，真实具有寻思者不可思议驾驭的投生，以这种方式辗转投生轮回而行持圆满、成熟、清净。

若想：圣道是能背离轮回、灭尽世间的对治，它如何会成为投生轮回的因呢？

的确，虽然依靠清净的圣道不是投生轮回，但不来者具有上界烦恼，预流者与一来者没有灭尽欲界烦恼修断，有上两界的烦恼者，以圣道回向投生轮回的力量而迟缓，作为烦恼的因而投生轮回。这是《注释》中宣说的。于此，获得圣道，无漏业永远不会转成有漏，因为无漏不可能变成有漏、善不可能变成恶。但是，由以往依此无漏道而断除了轮回，放弃了自己









寂灭涅槃的意乐，而以现在投生轮回的愿力摄持的力量不现行声闻果，具有不可思议的驾驭投生，就是以其心的愿力受生，也是无漏业的主宰，并不是像普通的投生一样，所以要理解是获得了不可思议驾驭的投生。佛陀让未离欲贪的声闻不定种姓者以胜观道观修轮回痛苦与涅槃寂灭，随同获得涅槃等舍行持，进而修现观轮回的大悲之道，结果他们以大悲受生轮回，称为回向转世。他们是见谛实义的圣者，并不是像普通人一样以业、烦恼牵引无有自在反复转生轮回，称为不可思议驾驭受生。

如何投生呢？

一者以愿力，而能成投生，
另者不来故，幻化尽成办。

未离欲贪与离欲贪二者中，一者未离贪，是指预流与一来者。他们以慈悲苦难众生发愿"愿为利众生而投生欲界"，以这种发愿力能成办真正投生某某处，投生后利乐有情，积累二资粮，最终成佛。另一者是远离欲贪不再来欲界者，他们自己虽然不投生欲界，但以等持的幻化成办示现投生轮回积累资粮，最终成佛。

彼二屡屡数，具有自心生，
欢喜涅槃故，许是缓证悟。

以声闻道见谛离未离欲贪的这两者，反复以先前串习力而具有欢喜自利的心态产生，因此喜爱涅槃，为此承许迟缓证悟大乘果。

未行义投生，无有佛陀时，
求化勤禅修，获得妙菩提。

没有做到见谛实义的声闻乘者与种姓不定的凡夫或安住信解行地者成为佛陀的声闻入大乘，从欲界人趣中死殁后转生到欲界长寿天。如此屡屡住在长寿天，一旦本师佛陀不住世间，他的教法隐没无有时，再度转生欲界。投生欲界后心不欢喜对境，依靠以往由佛语中串习力，无有阿阇黎而现行圣道，如独觉一样。之后以想求幻化的意乐而为获得色界禅定精进修禅，由此获得禅定，依靠它而屡屡幻化，于三界利益众生，圆满福慧资粮，最终获得大菩提。关于这些，《吉祥鬘经》中所说的"初如火焰盛，后燃附近境"的比喻，"初"指声闻，"后"指缘觉，最终圆满佛陀之三处而说。

如是承许究竟三乘的宗派如此认为，不定



种姓者入大乘后可成佛，而声闻、缘觉决定种姓者永不成佛。断种姓者暂且不论成佛，就连声闻、缘觉菩提获得的缘分也根本没有，声闻、缘觉阿罗汉趋入无余涅槃时，五蕴完全中断而不可能趋入大乘。中观宗认为一切众生均有如来藏，所以没有不可成佛的种姓者，心的自性是光明，客尘是可以离开的，因此暂时获得二乘果菩提的声闻、缘觉入于无余涅槃，也会以如来光芒劝请而从灭尽法界中起定，以不可思议驾驭受生圆满、成熟、清净达到究竟而成佛。依此观点究竟意义就是这般成立，《宝性论》中也如此宣说。这两宗随同补特伽罗的界性、根基、意乐，经中也宣说了这二理。就暂时而言，有三乘各自道与果，这一点何时也不能否定。断种姓者也与之相同，此处如是解说。

辛十一、寻求五明：

若未勤五明，大圣不成佛，

故为折摄他，自遍知精进。

大乘菩萨，对如所有、尽所有的一切所知断除增益而通达，能获得遍智，因此需要认真研学一切所知。声闻求寂灭安乐，以证悟斩断




轮回根本之道的一偈意义也能获得自果，因此不学广大所知。世间出世间所有所知的意义归纳起来，就包括在此五明中。首先，吠陀派等一切也需要依于能诠词句而知义。宣说名、句、字自性的语言以名称、词句、连接词等组合无误安立的语言学或声明论典；宣说能真实无误辨别所说义的因明或现量比量之理的论典；依世间工巧身技、书写绘画等手工艺，依靠语言的歌音七品，佛法世法寓言，以心了知世规与非规，以八种观察等为例世间种种工巧的论典；精通病因与病本体、祛病的对治、不生病四支而总说一切众生身体自性存在风胆涎界，能平衡依靠食行等外缘增长、灭尽、紊乱的种种病患，养生之道，分别治愈儿童、妇女特殊病，治疗毒、兵刃、邪魔等外缘骤起导致的所有病，治愈精液增长领受欲乐的阳亢。为得身体无病之安乐而以摄生术等方便仪轨延年益寿，医方明或养生学的八支论典；无误了知尽所有、如所有所知自性并指示永乐解脱与遍知之道的内明真实妙法的论典。这五明中，包括小五明等所有论典。因此，如果没有精勤通达这样的五明，则超胜小乘圣者的大乘大圣者，也永远不

会成为遍知，为什么呢？因为遍知是了知一切所知，一切所知以五明所摄，不知五明的遍知不可能有。为此，大乘种姓者自性利根，意乐与智慧广大，所以于信解行地也要精进研学五明所摄的一切所知，并回向成为获得遍知之智的因，由此等流果经多生累世串习。得地后，以等持、智慧不费力就能通达尽所有的所知，于无量生世中自然串习。需要懂得，大乘圣者更应该精勤通达五明，而不可能是愚昧不知，不应误解为“成了殊胜圣者后还要从头新学五明”。研学时，对五明的智慧不愚昧的智慧圆满，比如，凡所需要的药齐全就说“所有的药都全了”、要聚集的人都来了就说“所有人都齐了”，同样，可安立遍知明处的因达到究竟的佛地现量了知五明所摄的所有意义，就获得圆满遍知的名称。菩萨精勤利他，如果通达五明则能成办他利，成为遍知。因此，为了以句义折服其他颠倒引导的外道等而学习声明、因明，为了总的分别摄受众生学习工巧明、医方明，为了自己真实了知如所有、尽所有的一切法，应学习内明或妙法。菩萨要极为精进于如此所应学的五明，《报恩经》中分别宣说了需要学妙法十

二契经、因明或逻辑、声明、医方明、世间工巧明，之后又云：“假设未学五明，则菩萨何时亦不得无上真实圆满菩提遍知之智，是故为得无上菩提当学五明。”

己二、以如何作意寻求：

得因欢喜作意、随念所依作意、欲求共果作意、信解菩提作意、究竟欢喜作意、不厌倦作意，断违品作意、修对治作意七种，极净作意等直至执我胜作意之间，思维这些作意后使自相续的波罗蜜多界增长。

得因而欢喜，所依随念彼，
欲求共同果，信解依菩提。

1、得因欢喜作意：“得因而欢喜”是指，安住种姓的菩萨一开始观察我有没有佛的种姓能修六度的种姓或种子，之后得到具有想成佛及行六度之因，便想到我有成佛的缘分而数数欢喜，以这种作意能使阿赖耶上具有的波罗蜜多种子增长。

2、随念所依作意：“所依随念彼”是指，安住于种姓者随后发无上菩提心，即是波罗蜜多之依处或所依，心想我发心将圆满波罗蜜多，

不忘失欢喜与所依发心的正念及以智慧随念作意也能使波罗蜜多界增长。

3，欲求共果作意："欲求共同果"是指，行持六波罗蜜多，成熟波罗蜜多之果并不只是专为自己而欲求与他众共同拥有，如此回向的作意也能使波罗蜜多界增长。

4，信解菩提作意："信解依菩提"是指，依如过去现在未来的一切佛陀行六度后现前无上菩提一样愿我也以行持六度而真实成佛，这种信解也将使波罗蜜多界增长。

如是得因之欢喜、随念发心行波罗蜜多、欲求与众生共有果位、信解获得无上果这四种作意能使自己阿赖耶识界中具有的六波罗蜜多种子越来越增长。下面一切作意也能使六波罗蜜多增长，需要了知上下顺序也依次出现。于此简要讲了论句。

是以四威力，喜悦定不厌，
违品及对治，修行有四种。

5、喜悦作意："是以四威力，喜悦"是指下面要讲的那样，以见到自己具有四种威力后欢喜愉悦作意。"定不厌"是指，如果具有威力，



那么就会作意自己圆满佛陀之法与成熟众生必定无有厌倦。"违品及对治"是指，依靠不厌倦，为成就无上菩提，断除波罗蜜多的违品悭吝等及修行对治的布施等，有四种。四种威力是指，具有断除波罗蜜多违品的威力或能力；以波罗蜜多对治法成熟的威力；饶益自他的威力；未来时以异熟与等流果能成就波罗蜜多的威力。

若问：断违品的威力是怎样的？见到以布施能遣除悭吝等，其余波罗蜜多能断除各自违品——破戒、嗔恨、懈怠、散乱、邪慧。

资粮成熟是指见到积累并成熟六度的福慧资粮，布施、持戒、安忍三者是福德资粮，慧定二者是智慧资粮，精进属于福慧两部分。如何饶益自他呢？乐于布施不悔，现今及未来饶益自己，以施授饶益他众，同样，以持戒、安忍不害他众，以精进成办他利，以禅定力遣除他人的疾病、灾难等，以智慧说法饶益他众并利于自己，这无需说明。

若问：未来产生什么异熟与等流果？布施感得大受用，持戒获得天、人身，安忍感得庄严、眷属圆满，精进感得成办一切事业，以禅定感得身无病、心堪能，以智慧感得通达一切



明处，这是异熟果。等流果，无论转到任何生世，都欢喜成办布施等并行持，以此能行自利并成熟他众。这是四种威力。

6、不厌作意，以四摄事成熟众生无有厌倦，依止善知识后听闻妙法等，能成熟或圆满自己的佛法，对此不厌倦，自己安住波罗蜜多后，将他众安置于此，尔时，不管遭受任何众生的倒行逆施、寒热饥渴疲惫等痛苦，都不生厌烦而不厌足法行。

7、断违品修对治作意有四种差别，即忏悔、随喜、祈请、回向。波罗蜜多的违品悭吝至邪慧之间是不善罪品，一旦出现这些，就要分别忏悔，随喜自他所行布施等六度对治，祈请如来转深广波罗蜜多法轮，忏悔、随喜、祈请这三者为例自他的一切善根为无上菩提回向。如经中也说："忏悔一切罪，一切善根悉随喜，劝请一切佛陀，愿自他获得无上殊妙智慧。"

净信真得受，乐于布施他，
披甲及发愿，爱乐所为意，
布施等六种，得力与成熟，
供养及依止，真实胜踊慈。

8、净信作意：思维所说这些作意的差别可使波罗蜜多界增长，所谓"净信"，是指对波罗蜜多法与义生起极其清净的信心，就是净信作意。"法与义"，是指能诠波罗蜜多之法与义波罗蜜多，或者因波罗蜜多是法，它的果称为义，总之，诚信作意六度成为一切圆满、成熟、清净之基及无量功德果。

9、得受作意："真得受"，如是寻求并真实得受所宣说的从信心至波罗蜜多法，就是真实得受作意。

10、乐施作意："乐于布施他"是指，欢喜或乐于将法布施给他众。

这三种作意是指讲法时。

11、披甲作意："披甲"是指披上盔甲修行无量波罗蜜多。

12、发愿作意："发愿"是指，祈愿生生世世中完全具足能圆满六度的助缘善知识及亲友、身体、受用等而不间断广泛传讲波罗蜜多。

13、爱乐作意："爱乐"是指，生生世世修行成为获得无上菩提之因——波罗蜜多，十分欢喜乐求。

这三种是依照波罗蜜多教授及随教而趋入

之义。

14、方便作意："所为意"是指，不仅唯是自己真实修行波罗蜜多，而且对他所作，心里随喜、欢喜、品味的方式是圆满波罗蜜多的所为作意。

踊跃作意有四种，以"布施等六种"至"真实胜踊"之间宣说，何为四种？获得六度之威力踊跃作意、成熟众生踊跃作意、供养如来踊跃作意、依止善知识踊跃作意。

15、威力踊跃作意：布施等每一度也有布施之布施至布施之智慧间的六种，共三十六，以此获得能趋入波罗蜜多的威力，是第一踊跃作意。布施等六度一一都有六种，各自布施之布施等，当时以利他而布施，从严禁恶行、行持善法、饶益有情的方面是持戒，从安忍作害的侧面是安忍，精勤于它的部分是精进，不被违品所夺、心一缘的侧面是禅定，名言中无误了知波罗蜜多之因与果，胜义中以三轮无缘摄持，为智慧。

16、成熟踊跃作意："成熟"是指，以四摄事的方式行持六度成熟有情，是第二踊跃作意。

17、供养踊跃作意："供养"是指，六度中，



以布施度、利养、恭敬供养如来，以其余五度修行而供养如来，即是第三踊跃作意。

18、依止踊跃作意："依止"是指，依止无误宣说波罗蜜多法的善知识，即是第四踊跃作意。"真实胜踊"是指，如此对波罗蜜多、摄事、供养、依止四种，真实殊胜踊跃作意，可使波罗蜜多界增长。

19、慈悲作意："慈"是指慈悲作意，它也有慈悲喜舍四种，依照下文讲四无量时所说，悲心，是对住于六度的违品或以其因而痛苦者生起悲悯，不仅只是悲悯而且尽可能遣除他们的痛苦，并将他们安置于不受苦之因断除悭吝等波罗蜜多中。慈心，是欲求一切众生安乐，不仅只是仁慈，而且将他们安置于安乐之因波罗蜜多中。喜心，是对具足布施等安乐因或安乐果的众生，诚心欢喜他们具有安乐，并将他们安置于不离安乐之因波罗蜜多善法中。舍心，是无有贪嗔，愿具安乐者不生贪心，愿受用被他人所夺具痛苦者不生嗔心，为令远离贪嗔而宣说波罗蜜多法。

未行造恶者，惭悔欢喜境，



厌倦作敌想，安置及诠慧。

20、羞惭作意：“未行造恶者，惭悔”是指，根本没有行持波罗蜜多及没有圆满等持，作意悭吝劣道而行，称为下劣者或造恶者，如此惭愧后悔。

21、喜境作意：“欢喜境”是指，平时行持波罗蜜多时，一心不乱欢喜对境，这种欢喜作意也称稳固作意。

22、厌作敌想作意：“厌倦作敌想”是指，在行布施等波罗蜜多时，生起不愿意的厌烦心，要想到这是获得无上菩提的障碍，是怨敌，安住敌想，这是不厌作意。

23、安置作意：“安置”是指，想到应当以宣说六度相关之法而救护众生，将所化安置于与之相关的经论中，当以菩提分品中所说来了知。

24、诠慧作意：“诠慧”是指，相应众生各自根器的差别而传讲的智慧，这是了知世间人的相续，下文菩提分品中是了知出世间的真谛，是了知胜义。

施等圆觉依，非自在天等，

以无碍解知，二者过与功，
随念积累喜，及与见大义。

25、所依作意：“施等圆觉依，非是自在等”是指，了知布施等六度是圆满菩提之所依，而自在天、梵天等并不是获得菩提的所依处，即是所依作意。这是以具四依的智慧所生。

26、思择作意：所谓“以无碍解知，二者过与功”是指悭吝等违品有成为贫穷等过失，对治等有与之相反的功德，以义无碍解了知违品与对治这两者有过失与功而作意。

27、随念欢喜积资作意，以“随念喜积累”宣说，如此随念积累布施、持戒、安忍——福德资粮和智慧、禅定——智慧资粮及与之相关的精进，称为随念欢喜积资作意。

28、见大义作意，以“见大义”说明，无分别智慧是究竟大菩提，布施等波罗蜜多是大菩提之因，波罗蜜多圆满而获得大菩提。为此见到它们是具大义。

瑜伽无分别，受持欲值遇，
断七颠倒执，获得之威力。

29、瑜伽作意：“瑜伽”是指为圆满六度而

修行止观双运。

30、无分别作意：“无分别”是指，无分别智慧是能圆满波罗蜜多的方便，因此具有无分别智慧而行，称为欲求无分别作意。或者，加行时发愿“愿以无分别趋入波罗蜜多”，由此成就，称为欲求无分别作意。

二资粮至无分别作意之间按次第对应菩提分品。

31、受持作意：“受持”是指不忘失能受持波罗蜜多能诠法与义，即是受持作意，这是由陀罗尼力所生。

32、遇缘作意：“欲值遇”是指，无论生于何处都欲求并发愿遇到圆满波罗蜜多的助缘——善知识等，是遇缘作意，这是愿。

33、断颠倒执作意：“断七颠倒执，获得之威力”是指，对修行波罗蜜多，有七种颠倒执著，断除它的威力即是获得作意，以三等持及四法印能断除七种颠倒。七种颠倒执著：法无有而执为有；轮回法有过患执为常有等功德；有功德的涅槃凡愚担心我断灭而视为非功德如深渊般。这三种颠倒执著的对治依次是空性、无愿与无相三等持，依此能断除它们。有为法



执为常有、有漏执为安乐、诸法执为我、涅槃执为不寂灭四种颠倒执著的对治依次是诸行无常、有漏皆苦、诸法空性无我、涅槃寂灭四法印，依此能断除它们。

如此一切作意能增长波罗蜜多界，从净信作意至爱乐作意之间六种的广说是对应信解、求法、说法、修行品、教授、随教六者。“所为意”对应方便品，“布施等六种，得力”对应度摄品中的六度，成熟有情对应摄事。“供养与依止，慈”，依照供依无量品中所述。羞惭至断七颠倒执之间，依菩提分法品中次第出现。

再者，宣说稀有无稀有两种作意：

稀有无稀有，各为四种想，

于有情平等，现见大本性。

以“稀有无稀有，各为四种想”说明：稀有想作意有四种，无稀有想作意也有四种，这些作意也能增长六波罗蜜多界。如是一切作意能增长十波罗蜜多界，按照结尾“十度因所生”等一颂所说而了知，于此不需要一一说明。

若问：何为四种稀有想？

34、稀有作意：（1）如功德品中以“自身

持戒故”等说明，波罗蜜多难舍能舍想也是稀有，为了自己的布施而施舍或舍弃身体，如是为了戒律而施舍身体亲人等圆满，至无分别智慧之间。(2) 长久稀有：于三大阿僧祇劫间行广大波罗蜜多想也是稀有。(3) 虽行六度但不求自利今生回报也是稀有。(4) 不求后世异熟也是稀有。其余差别，按论中所说也有转生种姓等四种。

35、无稀有作意：四种无稀有：(1) 诸如：种稻生稻是因果缘起规律，并不稀有，同样，行持无量波罗蜜多之因而获得无量功德菩提果也并不稀有。(2) 如是将自他执为不平等而像利己一样利他，则是稀有，然而长久修行断除我想，视自他平等性者如自己一样利他并不稀有。(3) 菩萨利益超胜普通众生的梵天、帝释等而受到梵天等供养恭敬，尚且不接受而远离贪心，思维如唾液般，又怎会求普通利益回报

因为是以慈悲众生而饶益，所以只是不求回报并不稀有。(4) 不求异熟果也不稀有，菩萨不求世间异熟果，因为必定获得出世间三身无漏大乐的缘故。

36、修行作意：“于有情平等”，是指对众



生无有远近以平等心将他们安置于波罗蜜多中，是修行作意，这（在本论功德品中）以“于求无偏堕”等宣说。

37、缘大本性作意：“现见大本性”是指，行六度时，唯一是利乐众生而无有丝毫损害事，菩萨以六相见到唯以利乐饶益有情的大本性，即是缘大本性作意，按照功德品中以“堪当作法器”等饶益的颂词及饶益方式以父母亲友等七种比喻所说。

求他功德报，愿三及相续，
为修佛说故，菩萨不住此，

38、求报作意：“求他功德报”是指，将他人安置于波罗蜜多后如果他人具足六波罗蜜多的功德，则菩萨会想这些众生实现了我的意愿，这些众生利益了我。仅是希求他众功德利益的回报，不求其余回报，是以众生具足波罗蜜多功德该有多好的想法而成熟众生，如果众生得以成熟，那些众生就是满了菩萨的愿。这就称为求报作意。将众生安置于波罗蜜多，如果谁具足波罗蜜多的功德，那就是回报菩萨恩德，其余任何回报也报不了恩，因为菩萨没有其余





所求回报。这是以“不贪诸受用”至“如是报饶益”宣说。

39、希求作意：“愿三”是希求作意或欲求作意，欲求什么呢？希求欲求希求或欲求一切众生究竟菩萨地、希求究竟佛地、希求利益有情这三种，其一，欲求从一地布施度圆满的布施地究竟至十地智度圆满而究竟菩萨十地。其二、欲求经过十地而获得究竟佛果。其三、欲求于菩萨位与成佛利乐有情，在本论中以“恒常增”等一颂宣说。

40、相续作意：“相续”是指，行波罗蜜多并不是有时行持有时不行持而是如河流般不间断行持，即称相续作意，这是不失毁教授随教之义而实修，以“断畏真发起”至”至“佛子恒不失”一颂宣说。

41、加行作意：“为修佛说故，菩萨不住此”，依佛所说而修行清净波罗蜜多，首先从发心起进行闻思至没有最终得佛果之间不散不舍精进修行波罗蜜多，即是真实加行作意，本论中以“无求之布施”至“坚稳真实行”之间宣说。因此“菩萨不住此”，虽行持布施等，但不求其果轮回受用，不住此世间人行境，这一句在《注

释》中没有，没有对应何者，但我认为需要向上对应，请作分析。

彼于衰兴众，不喜极欢喜。
于修伪与真，不信及起信，
不纳受作意，授记喜决定。

“彼于衰兴众，不喜极欢喜”是讲不喜作意与欢喜作意。

42、不喜作意：如果见到以波罗蜜多退失的下劣众生失毁波罗蜜多行为，则不欢悦，即是不喜作意。

43、欢喜作意：如果见到增上广兴布施等行为的众生，则对他欢悦，即是欢喜作意。这两种作意在本论中以“贪受用”等两颂宣说。

44、不信解作意：“于修伪与真，不信及起信”是指，对于形象上或伪装修行六度者不信，即是不信解作意。伪是指布施不清净或表面假装布施等，至智慧不清净之间。

45、信解作意：对于修行真实波罗蜜多者起信，是信解作意。

这两者依“幻化”等两颂所说。

46、不纳受作意：“不纳受作意”是指，自

他相续中如果出现波罗蜜多的违品悭吝等，则以具智慧的对治进行调伏而不纳受，即是不纳受作意。对此，依本论“具慧于诸地”等一颂所说。

47、欲授记作意：“授记”是指，欢喜或欲求获得如来授记说“善男子，你一旦圆满波罗蜜多后成就无上菩提佛果”，即是欲授记作意。或者，八地时获得授记，因此欲求获得八地。如何授记呢？依“以行人时别”等三颂所说。

48、欲得决定作意：“喜决定”是指，欢喜或欲求获得安住决定地作意，它有欲求受用决定、欲求投生决定两种，其一，一地获得布施度圆满，具有一刹那间现见百尊佛陀、震动一百刹土等十二种百数功德，地地增上，至智度圆满十地时，获得不是语言、心识行境等同刹尘数之间的威力不可思议的自在与精通五明自在。欲求投生决定，是指得十地后希求证得一生菩萨。本论以“具慧一切时，生圆满”等一颂半宣说。

现见后世故，入心观平等，
以入殊胜法，认定自胜故。

49、趋入作意：“现见后世故，入心”是指，以现见未来后世的缘故而作意趋入，也就是指，现见如果发菩提心欲求无上菩提，则无论转生何世都要行持波罗蜜多后，今生以相续趋入六度的心态或作意行六度行，现见它的等流果后世也入波罗蜜多的缘故如此思维而趋入波罗蜜多。

50、平等作意：“观平等”是指，思择我持续修行波罗蜜多与其他菩萨身语意平等即是思择平等作意。

51、胜取作意：“以入殊胜法，认定自胜故”是指，行持殊胜道六波罗蜜多而获得菩萨地及佛地果位，以趋入殊胜道法果法而认定自己比包括声闻、缘觉在内的众生超胜。

十度因所生，此等善作意，
是为能恒常，增长菩萨界。

如此缘于十度或以它们所摄的法之因所生的这些善妙作意，恒常能增长菩萨相续中十波罗蜜多界。后面这三种对应宣说无疑所应为、恒常所应为、度胜或为主的五颂。这以下没有宣说作意，在功德品法、谛、种姓、乘四种安

立已经包括在求法等中。在它之后是菩萨赞，行为品之相至地之间仅仅是道的阶段，果法的颂词是菩萨的功德，因此作意不需要单独对应这些，因为上面涵盖的缘故。从“得因”至“欢喜作意”，直至“胜取作意”之间内部的一些类别没有分别计算，只是总的有五十一差别作意。这所有作意能增长波罗蜜多界，也视为如同本论上下品的纲要一般，“得因”等七种，也总摄了从皈依至菩提品之间的十品（藏文是十品，但实际皈依至菩提之间有八品）意义，“得因”讲种姓，“所依随念彼”，包括道的所依发心内所依与受发心的对境或外所依三宝后皈依，“依菩提”，归摄真如及菩提，剩余四者间接摄集威力与成熟，很显然，尽管没有按品的次第对应，但意义具全。它以下至信解等有相应次第，上面已经解说。

己三、宣说寻求之分别：

增胜意乐大，许坚稳求法，

有断无所断，如是得自在。

如何寻求所说教法与所悟证法，分别分析以十三种差别宣说，异生位，从闻思妙法开始至世第一法位之前求法，能增长解脱的种子，




故谓“增”。信解行世第一法位，获得法门相续等持开始，一地至七地间，称为具殊胜意乐，因为证悟二无我并获得自他平等之心的缘故。八地至十地之间的证法，称为大，因为获得了无分别任运自成的智慧。如此由证悟分的三种差别，承许是坚稳菩萨的求法。再者，那些菩萨于世第一法之前信解行地，有所断违缘，意乐不稳固，以善恶伴改变，没有断除二障；一地至七地间，无有所断违缘法，无有违缘；八地至十地间的证法称为自在，因为无分别、神通、清净佛土任运自成获得自在的缘故。如此是从所断方面的三种分类。

菩萨之寻求，无身有得身，

圆身多我慢，细慢无我慢。

再者，菩萨的求法，从获得角度而分有四种，异生资粮道、加行道忍位之前，没有获得法身同类因无分别，因此无有法身；世第一法位断除所取能取而证得法身的部分，由此称为有身，这是《大疏》中宣说的。也有些人说，信解行中资粮道之前无身；大资粮道获得法相续等持，于四加行道次第证得随同法身之因无

分别智慧，称为有身；一地至七地间获得现量见到谛实义的有勤无分别智，证得法身；八地至十地间无分别智慧无有功用任运自成，为圆满身。再者，有无我慢也分三：世第一法位以前异生位，我慢占多部分，一地至七地间称细微我慢，因为断除了遍计部分，从二地起也不同程度断除了俱生部分。八地至十地间无分别智慧完全成熟，因此承许无有我慢。

己四（求法之果）分二：一、成就功德；二、断除所断。

庚一、成就功德：

坚稳法有色，无色相无疾，
神通之财富，无尽法为因。

坚稳者的求法之果，有色身体与非有色心依次成就色的功德三十二妙相及其分支八十随好，因为以闻思修法而成就相好；如是非色受想行识四蕴，无有贪嗔等烦恼疾病的因也是法，因为了知法后实修能永久寂灭见修所断一切烦恼；获得神通财富也依法而生；即使无余涅槃但是力等功德无尽也是由精勤正法所生，为此求法并实修而获得有色功德、非色功德寂灭烦恼之疾、富有、无尽四者的缘故。《梵天请问经》

中云：“若具四法，则菩萨成就求法。四法者：稀有故作珍宝想；为无病之因故作药想；富有神通故作宝珠想；无尽之因故作涅槃想。”所谓的正法，除偶尔时间外难以值遇，如果遇到，则意义重大，所以就像珍宝一样能满足所求，此处，如美妙清净珍宝般的相好在世间也是稀有罕见，因此于法作珍宝想；如同依靠药能除病一样以正法甘露能止息其余药无法治愈的烦恼疾病，对它作妙药想；世间宝珠少之又少，有穷尽毁灭，而依靠正法能获得神通等圆满威力无尽的大财富，因此作宝珠想；正法是能永久灭尽生死等一切痛苦的对治，获得永久安乐，是无尽寂灭清凉安乐善妙的本性，当作涅槃想。

庚二、断除所断：

有无与增损，一多自差别，
如名如义执，佛子真应断。

求法所应断除的十种所断是什么呢？《般若经》中宣说的证悟真实的违品十种散动分别念：“佛子求法，有、无、增、损四分别，如是分别一、分别多或异、分别诸法自体性、分别彼之差别、如名分别为义、如义耽著为名，这

十种分别，从了知法义角度真实应当断除。”《般若十万颂》中云：“菩萨，明明有同时，菩萨真实不随见。”所谓空性之义，执著诸法在名言中不存在，即是断空，因此是所遣，依他起缘起显现存在，胜义圆成实法性中存在，是对有真实分别为真实有，因此不是边，遣除无边，菩萨以所谓“依如有”而宣说名言缘起显现补特伽罗有。但是，异生凡夫遍计那样执为人我存在，则是有边，因此说能遣除它的对治，菩萨真实不随见。补特伽罗虽然显现，但所谓我的有实法不存在，因为我与蕴既不是一体也不可得异体，依此说明人无我。这以下是讲法无我：遣除增益与损减边的对治，色以本性而空，非以空性而空。色等诸法虽然显现，但其本体不成立，故称本性空，仅以宣说色遍计而遣除胜义有的增益。“非以空性而空”，遣除损减空性圆成实无有，没有善加鉴别有无而执为一切不存在，是损减之见。念及这两种情况而说“非有亦非无”遮破二者、无有任何承许，而随随便便破一切，则承许是此宗特别所破的前宗。分别一体的对治，所谓“色是空者彼非色，是色者彼非空”，是指色等有法与法性空性。遍计



与圆成实也不是一体，前者是经不起观察迷乱心之境，后者是经得起观察未迷乱心之境。分别异体之对治，“色即是空，空即是色，色不异空，空不异色”，显现有法或所取能取，安住真如空性中，而除它外另行无有所谓的空性，如火的热性，因为那些法的自性就是空性。如《解深密经》中也说：“行界胜义相，远离一异相，分别一异者，彼者入非理。”宣说了承许一体、异体各有四种过失。诸如分别瓶子自本性及分别瓶子无常的差别法这两者的对治，“色者唯名”等，仅是以名称表示安立，除此之外无有任何义自本体有变碍及领受等、地坚硬、水湿润等法相或体性或自性。分别差别之对治，按照所说的色亦无生，亦无灭，非染污亦非清净等一切法如此类推。胜义中法无有任何本体也无有其生等一切差别。当说瓶子的名称时，人们将名、义混合依名分别义，义为瓶子等事物，如是分别为名称的对治，所说“名称是虚妄”等，名义二者本体虽然无有关联，但人们为了知道那个事物而暂时表示，凡夫依名执义，当见到事物时，如事物一样执著说这是此名称，这是凡夫的分别心增益为名义，真实中不成立



任何所诠义，由此能诠名称也不成立，诸法以名称不可诠说，远离名称，所以说虚名也不可得。

己五、以宣说求法殊胜而摄义[13]：

慧善依勇勤，如实求二法，

恒成众生师，如海满功德。

具足缘于本品所说深广诸法的智慧及波罗蜜多方便的广大善根，求法依靠无有懈怠怯懦及迷乱的勇猛精进，通过无误如实决定或真实证悟而寻求世俗、胜义所摄二谛法。按照安慧论师的译文，“缘具二谛法”。如此求法，恒时成为众生的导师，因为无误为他众传讲善说之法，菩萨如大海中盈满水与珍宝般，相续中充满道法果法的功德。

大乘经庄严论中第十二求法品释终

[13] 以宣说求法殊胜而摄义：前面总科判是摄义偈。



第十三　说法品

戊三（说法品）分五：一、宣说应无悭吝为他说法之合理性；二、说法之必要；三、如何说法之方式；四、所说法之自性；五、如是宣说之摄义。

己一、宣说应无悭吝为他说法之合理性：

坚稳见命财，难得无实质，

极喜于苦众，恒发大布施。

法广普利众，亦非极难得，

尽施无尽增，何况非一次。[14]

菩萨依靠求法而得法并已无误证悟时，应当无有悭吝为众生讲法，由此能圆满自己的波罗蜜多并成熟其他有情，没有比这更殊胜的其余方便，因此要尽量传讲。坚稳菩萨，了知以往昔积善的大资粮获得的身体或生命及去往大海等以大艰辛而获得的受用，均难以得到，成为我所，最终也将穷尽，无有可依赖的实质，而以极其欢喜布施的心于对境苦难众生发放财布施，如此一来能满足对方的意愿，恒时能施舍王位、大受用。妙法广阔博大永无穷尽，今生他世能普利众生，因此与财布施不同，有永

[14] 此两颂：藏文为一长颂，每句十七字。

久性可信赖的实质。佛陀出世、佛法住世时，求法者自己也并非像赴海等求财那样极其艰难得到，容易成办，尽可能发放法布施，这样自相续的法不仅不会穷尽，反而会越来越增上，更何况说由他传布于他不是一次布施。如是菩萨求法后必定为他宣讲。

己二、说法之必要：

各别自证故，佛陀未说法，
悲尊如巨蟒，说法如气息，
引众至彼法，寂灭如口门，
真实而安置，净广共无尽。[15]

虽然究竟的证法，是圣者各别自证超越言词文字之境，但要获得这种境界，不闻思文句所说的教法永远不能获得，因此成为闻思对境的教法，是世尊宣说证悟各别自证的方便。为什么呢？圣者心相续的证法各别自证，对无有各别自证者不能直接宣说，正因为这样的证法是现量各别自证所为的缘故，佛陀出有坏才没有宣说有言词文字相的法，以词句文字无法如实表示各自所了悟的意义是此是彼，因为超越

[15] 此两颂：藏文中为一长颂，每句十五字。

了世间言诠分别比喻与推理而称为各别自证，并不是像了知世间中柱子、瓶子等有为法与虚空等无为法一样，所以真如是具圣者智慧各别自证所了悟的，获得世间禅定者的行境，对于没有获得禅定者来说尚且无法思维，那么出世间智慧的行境不是以世间听闻等可思维之境，就不言而喻了。

若问：那么，甚深经中为何宣说“佛陀所悟的了义法各别自证之义”？

“慈悲众生的尊主佛陀出有坏如同巨蟒”，所谓的蟒，梵语“安匝嘎”，背上具有耕田、流水的范畴，从它的口里出水，远看好似大河般流淌，野兽认为是江河前去饮用，结果被毒水毒死，蟒以口里的气息（将野兽）引入口里。因为具有四种道理，所以佛陀如大蟒极为合情合理，无倒宣说一切义的经典如同蟒的气息，引导他众是以十二契经引领如野兽群般的所化众生趋至佛陀本身的真实道法，最终寂灭苦谛、集谛的涅槃法身佛陀，如同口门，真实安置于清净二障——妙净、具足力等广大功德的妙乐、与一切佛陀共同的大本性妙我、永不穷尽的妙常波罗蜜多中。

如是瑜伽修，彼则非无义，
如是善逝说，彼亦非无义。
唯闻若见义，修则成无义，
未闻若行修，说亦成无义。

各别自证的究竟佛陀法身，真正依靠词句宣说而证悟真如成佛的众生一个也不存在，但依靠无颠倒闻思修行无误宣说能获得究竟真实性法身之因的甚深真如及方便分的教法之道能无欺获得圣者智慧各别自证是存在的，这种智慧不可思议，是各别自证的行境，无误了达真如，最终现前佛陀智慧法身。因此各别自证的境界，直接以言词无可宣说，依靠教法间接宣说，所以是具止观的瑜伽修行，它并非无义，因为依靠修行可生起各别自证的智慧。既然修行有义，那么为了无有颠倒而修行，善逝讲经等说法也并非无义，因为远离修真如之道，外道修我等并非解脱道，而听闻无倒宣说修无我等诸法真如并思维其义获得定解而修行才能生起见真如的各别自证。否则，假设只是听闻无我等就能现量见到真如义，那就该解脱于真如中，而修行其义就成了无有意义。假设没有听闻宣说无我等法，众生自己就可以修行其义，



那讲经说法就成了无义，不需要宣讲，可事实不可能这样。要获得圣者的智慧如实证悟法性的各别自证，首先需要听闻正法，之后思维其义，获得定解，接下来再一缘修行其义，所以最初必须生起闻慧，为此，讲闻教法意义重大，大有必要。

己三（如何说法之方式）分二：一、菩萨说法之方式；二、佛陀说法之方式。

庚一（菩萨说法之方式）分三：一、讲法之差别；二、意义善妙；三、词句善妙。

辛一、讲法之差别：

菩萨尊说法，教证自在中，
一切口色法，虚空出法音。

菩萨至尊说法有三种差别：信解行地依照在善知识佛菩萨前如何听闻而传讲是依靠圣教来传讲；一地至七地之间依靠证悟法界的威力传讲；三清净地以无分别智慧神通任运自成而自在传法。再者，八地等自在的自加持中，从自己的口里及他人的口里歌声及乐声等中传出讲法之音，墙壁、乐器等一切色法也传出法音，虚空中都传出讲法的声音。

辛二、意义善妙：

广大断怀疑，信受示二真，
此名诸菩萨，圆满之说法。
菩萨尊说法，文不骄不厌，
明亮种种理，解无染遍行。

1、以多闻与法、义相联而广泛宣讲或开显。2、自己对法无有怀疑能遣除他人的怀疑。3、自己安住于正法，他人信受其语，语言悦意，也称为合意。4、开示染污清净两种真实性。具足这四种，即称为菩萨圆满的说法。这是按照《梵天请问经》中所说。通过多闻为使正法长久住世而宣讲广大法，能使自己讲法修法的智慧越来越锐利，斩断他人的怀疑，自己安住于法，行持大德之事业，别人也重视他的语言，宣说四谛自性的世俗胜义，所以意义重大。

再者，说法圆满的九种差别：菩萨至尊的说法，1、对于别人反驳也不出粗语，故为文雅；2、虽拥有称赞恭敬等也远离骄矜；3、说法不以劳累而厌烦；4、无有吝惜而传讲，意义完整而传讲，故为明亮；5、种种意义，无有再三重复而传讲；6、与正量不相违而依理传讲；7、以世间共称的文句表达，便于别人理解；8、断

除欲求利养恭敬，故为无染；9、精通一切乘而宣讲三乘之义，故为遍行。具足这样的功德，是讲意义善妙，由此称为说法圆满。

辛三、词句善妙：

佛子句不弱，可意善说称，
如应及无染，适宜如是广，
略说及释说，随顺乘易解，
共称及如理，出离随同故，
略名菩萨尊，文句之圆满。

佛子的讲法语句，1、不低或不弱，并不是小声，有人能听到有人听不到，而是一切眷属普遍听到。2、可意：指语句文雅、悦耳、合意、善妙。3、善说：善说或庄严讲解是指能解义的语句分明。4、共称：如果讲世间不共称的词语，别人不理解，以世间共称的语句与语言来表达，能使人理解意义，故为“共称”。5、如应：相应所化相续而宣讲，称为如理或如应，这样宣讲也会受听。6、无染：无视利养恭敬，故为无染或不存染心。7、适宜：如果语句过多，则令生厌烦，语句多少适度，容易记住，即是“适宜”。8、广大：“如是广”是指详细解说，则能

无穷尽传讲。与经中所说“周遍、善妙、明了、令解、悦耳、不依、合宜、无尽八德”相对应。不依利养恭敬虽是心的功德，但不是若有利养恭敬则传讲、赞扬；若无利养恭敬则不传讲、诋毁，从这些词句不会因此而有过失的角度需要传讲或思维。

言词讲法的功德也有八种：1、略说：归纳意义而宣说，容易受持含义；2 广说：如是由细致解说彼等意义而对意义获得定解；3、随乘：于所化三种姓各自宣说他们的乘，是随乘而讲；4、易解：词句、文字、意义次第或不紊乱而宣讲容易听闻；5、共称：以共称的文句宣讲；6、如理：相应所化相续如理或如应宣讲；7、出离：宣说出离三界之圣道法；8、随同：宣说随同八圣道之法。简略来说就是所谓“菩萨至尊的文句圆满。”经中所说“文字功德即具理文字、词句、随行、随顺、承许、相应、随应，智者加行圆满资粮”八种对应前面：以具三量之理的文句略说；依略说而广解；随乘对应随行；易解，是指文句讲法无有紊乱不悦耳、文雅，对应随顺心意；共称对应承许，因为能令如实理解；如应即相应彼法器；宣说圣道随应涅槃，

随同对应智者加行资粮圆满，智者加行资粮圆满涉及两种，智者是指从预流向至阿罗汉向之间的七种行者，他们的见修道称为圆满资粮，它随应什么？随应于八圣道。这是《大疏》中讲的。

庚二、佛陀说法之方式：

善逝语无边，六十支难思。

善逝说法之语无量妙音不可思议，但归纳而言，依照《佛说不可思议秘密经》中所说六十梵音来了知。其每一分支也出生无量妙音，因此不可思议。

何为六十梵音?

1、流泽声：比如，水能使草木生长，同样，佛语能使众生的善根增长，故称流泽声或润泽声。

2、柔软声：如柔软的天衣触及身体十分舒适一般，佛语只是听到今生会令人悦意，故为柔软声。

3、悦意声：宣说二谛、缘起、菩提分法等义，故为悦意声。

4、可乐声：没有宣说放牧等之类的平庸文

句，而宣说天人与圣者之文句，故为可乐声。

5、清净声：以出世间大智慧断除二障，由无分别智慧后获得，故为清净声。

6、离垢声：远离烦恼随眠，故为离垢声。

7、明亮声：世间共称的文句鲜明，故为明亮声。

8、甘美声：具足遣除外道等恶见的力量，故为甘美声或具力声。

9、乐闻声：若依教奉行，则出离三界，故为乐闻声。

10、无破坏声：反方的攻击不能摧破其语，故为无破坏声。

11、可意声：令听者的心生起欢喜，故为可意声。

12、调顺声：能调伏贪等一切烦恼，故为调顺声。

13、无涩声：制戒也并非像外道依于五火等粗暴苦行那样，而容易实行，为无涩声。

14、无恶声：宣说真实离堕的方便忏悔及防犯等，因此并非不能做到，故为无恶声。

15、柔善声：宣说三乘使种姓者调柔，为柔善声。

16、悦耳声：语言动听文雅，令闻者不愿舍弃，想听闻而不生散动，故为悦耳声。

17、适身声：依靠佛语而生起等持，以轻安使身体舒适，为适身声。

18、心生勇锐声：以胜观令心满意足，为心生勇锐声。

19、心喜声：能斩断一切怀疑之痛楚，故为心喜声。

20、悦乐声：断除不知及邪执，依次产生喜悦与安乐，故为悦乐声。

21、无热恼声：若依教奉行，则无欺得果，不会产生听闻佛语无义之后悔心，故为无热恼声。

22、善了知声：是圆满闻慧的依处，故为善了知声。

23、明解声：成为能产生圆满思慧之依处，故为明解声。

24、显示声：无有吝惜而宣说，故为显示声。

25、令生欢喜声：随得自利是预流等八种行者，十地菩萨及如来，声闻菩萨圣者也是见到通过如来语而随得自利便对佛语生起欢喜，



故为令生欢喜声。

26、喜爱声：未得自利的凡夫为得自利而欲求入于如来语，故为喜爱声。

27、令他善了知声：甚深的各别自证、法界无分别智慧与菩提分法不可思议，能真实宣说这些法而使他众普皆了知，故为令他善了知声。也有解释为形成外界种种事物之业、瑜伽等持之行境、如来之行境、妙药咒语之力四者普通人不可思议，宣说它们不可思维，故为令他善了知声。

28、令他明解声：宣说蕴、界、处、地、波罗蜜多等所思广大法令他了悟，故为令他明解声。

29、如理声：具足三量而宣讲，故为如理声。

30、相应声：相应所化根器而宣说，适合其相续，故为相应声。

31、离重复过声：以多种差别宣说一义，但有从各自名称而理解的必要，如经中以差别宣说，无有重复，故为离重复过声。

32、如狮子音声：如同狮子吼声能令群兽惧怕一样，佛语能令反方及外道畏惧，他们无



法忍受宣说无我等的威力，故为如狮子音声。

33、如大象声：佛语周遍于眷属中，故为如大象声，这里的大象并不是人间的大象，而是诶瓦绕那等天界的大象，他们的声音无有哽咽、嘶哑，同样如来之语音也断除这两种过失。

34、如云雷吼声：音声深厚，近听不过大、远听不过小，远近等同，称为如云雷吼声，这是《注释》中讲解的。

35、如龙王声：龙宫的龙王言语，悦耳稳妥，众龙听从，同样，佛语，天非、天、人等一切众生听命，故为如龙王声。

36、如紧那罗妙歌声：有情语音之中，乾达婆的声音最为柔润，佛语善妙悦耳，故如紧那罗妙歌声。

37、如迦陵频伽鸟音：迦陵频伽鸟的声音，是与前面动听音声不同的另外悦耳声，无有间断发出。同样，佛语不间断传出另外的优美声。有些人说：迦陵频伽的动听音声入众生心中，连续听许久，一旦那声音中断时，由于它极为动听令人又想再听。同样，佛语若闻一次，又想再闻。

38、如梵王声：梵天的妙音柔润远播，并





非断断续续，同样，佛语无有呼吸短促之过，因此悠远或远播。

39、如共命鸟声：共命鸟的声音是吉祥的象征，如果寻觅而去听到它的声音会万事顺遂。同样，听闻佛语成为世间出世间一切事成功的吉祥象征，闻声而后诸事皆成。

40、如帝释美妙声：帝释天出言稳重，大众如实听受不会违越，同样，佛所说的言教他者不会违背，故如帝释美妙声，。

41、如振鼓声：天鼓传出击败非天、天人得胜的音声，使非天自行溃退。同样，佛陀克胜恶魔反方，初转法轮，听闻者也能克胜魔等。

42、不高声：天等世间赞叹佛陀也无我慢，故为不高或不傲声。

43、不下声：即使邪魔外道等诋毁说“此讲法不好”，也不怯懦，故为不下声。

44、随入一切声：所谓“贝嘎绕讷”，是语言学或教授，此处指佛陀教授过去未来现在之事，一切均如其实现，或者如实讲说一切所知明处，如是确定，或者也涉及语言的法相，具足语言之规，故为随入一切声。

45、无缺减声：由于不失正念，因此无有

残留个别所诠言词不全或者一切所说义无有忘失，因此无有言词缺减。

46、具足声：利益所化的善根生起增长究竟的一切所为无余宣说，故为具足声。

46、无贪声：远离贪爱利养恭敬，故为无贪声。见有些版本中为不惊怖声。

47、无怯声：于眷属中说法无有魔等反驳的畏惧，故为无怯声。有些版本中将此称为无惊怖声。

48、令众生心意唯喜声：对于说法无有心厌烦、身不适的疲惫，故为令众生心意唯喜声。

49、广博声：一切明处无余通达，询问任何所知，均无碍讲说，故为广博声。或者周遍宣说的缘故称为广博声或周遍声。

51、无染污声：饶益未生善根、有染污的众生并通达而利益无有染污的众生，故为无染污声。

52、持续声：恒常不间断说法，故为常流声或持续声。

53、庄严声：以种种名称、词句、文字严饰或美化，故为庄严声或严饰声。

54、圆满一切音声：一语也能圆满天、龙、



人、旁生、饿鬼等各自众生听闻的一切音声，故为圆满一切音声。

55、诸根适悦声：一语能使各自众生通达自己想要了知的意义，能令那些众生诸根舒适、愉悦，故为诸根适悦声。

56、无讥毁声：最初承诺的誓言直至究竟何时也不会舍弃，无有舍弃或唐捐，故为无讥毁声。也可理解为，诸如说“若入于此道则得此果”，必定得到其利，因此众生不会讥毁说“并非如此”。

57、无轻转声：于所化众生调化时机成熟时传授，无有忘失其利，迅速利他不会动摇或改变，故为无动摇声或无轻转声。

58、无疾卒声：不会非理或不妙过快急卒宣说，故为坚稳声或无疾卒声。

59、随入一切会众声：处于近前者声不过大过小，明了善闻，处远方者及其他所化世间界极多之他处者也如同住近前者所闻相同听到，故为随入一切会众声。

60、诸相具足声：说法无碍，能以有实法为例圆满宣说一切意义，故为诸相具足声。

语句极合理，依辨除怀疑，

多番具能立，略说广解者，
佛陀此宣说，三轮皆清净，
此亦离八过，是所应了知。

佛语说法之方式有八种：1、宣说事物本体：依靠柱子之类的名称或语言及意义的差别柱子无常之类的词句来宣讲。2、具正量宣讲而极其合理：颇具意义或根本而讲。3、简略而讲。4、广解或辨别其义而讲。5、依理斩断怀疑。6、反复多次运用能立。7、对略说能理解者宣讲。8、对广说能理解者宣讲。关于此等意义，经中云：“讲说，传授、安立、辨别、解释、开显、阐示、真实阐示。”1、宣讲名称的本体及词句其差别即是讲说。2、对随信者以“一切有为法皆无常”的词句传讲；对随理者，依理证成无常，称为具根本或意义或以正量传授。3、简略而讲，是指安立论体。4、广讲是辨别其义。5、斩断怀疑，是解释。6、为了无倒证悟意义传讲的多种差别多次再三宣说，是开显意义。7、对略讲能理解者简略宣说要义，是阐示。8、对广说能理解者详细广讲，即是真实阐示或演说。其中前两者指说者，随后宣讲等四者是如何解说，后两者是对何者解说。如此佛陀这八种说

法方式，说者、如何说、于谁说三轮清净，虽然佛陀以究竟的无分别智慧说法，但不缘三轮，因此是极其清净。而且要了知，佛陀说法也远离语言八过。

何为八过？

懈怠及不解，不予说法机，
未定不断疑，离彼不解说。
厌烦与吝啬，此等许语过，
无有彼等故，佛说成无上。

1、耽执躺卧等不喜说法的懈怠；2、虽讲法但自己没有如实证悟或不能明确宣说词句或意义，令听者不能理解所证之法；3、因为不愿意说法而不提供说法机会；4、未决定或非了义，是指不讲了义法而讲不了义，或者不详细广说而使他人对其义不解；5、虽然宣说但不能斩断所化者三心二意的怀疑；6、对远离怀疑者不再三以种种差别抉择解说；7、对说法以艰难之想厌烦；8、于法吝啬隐藏。这些承许为说法的过失，因为根本无有这八种过失的缘故，佛陀的说法是至高无上。后面这八种也是从断除前八种的违品侧面对应，无懈怠而宣讲；结合正理

令理解意义；提供机会而略讲；详细广说；断除未决定；斩断怀疑；多次宣讲；对广说理解者无厌宣讲；对略说理解者无吝宣说，意义上可以对应。安慧论师的《大疏》中没有这样对应。

己四（所说法之自性）分二：一、法共相；二、别说意趣秘密。

庚一、法共相：

诚信喜慧因，故此法为善，
具二义易受，示四德梵行。
与他不共同，圆断三界惑，
体性净垢白，具四梵行德。

所谓“妙法”是如何承许的呢？具足三善、二妙、四功德，就是所谓如来语妙法。指什么呢？听闻妙法时，是生起诚挚信之因的缘故，法是初善。思维时，获得定解，是心生欢喜之因的缘故为中善。修行时，作为真实智慧之因的缘故为末善。如是微妙法初中后三时善妙。二妙是指，具足以二理无误真实宣说所知世俗谛与胜义谛二谛之义，即是义妙，随顺世间共称语言的定义文句圆满宣说，容易理解或容易受持，即是文妙。具四功德的梵行圣道以教法

阐示，所谓“梵”，这里是指涅槃，如经中说：“成梵净、成清凉，成涅槃也。”能获得涅槃的圣道称为梵行。圣道具有四种功德，圣道真如唯有此法中有，而与除此以外的其他外道等不共同，为纯一；圣道能圆满断除三界所有烦恼，故为圆满，世间道趋至有顶也会复返，永久断除三界所有烦恼的道圆满；圣道如虚空与水晶般是自性清净无漏的体性，因此为清净；以其道遣除客尘后不复再生，使心达到无漏的自性，因此为鲜白。承许具有梵行的这四种功德。

如来随顺所化众生的界性、根基、信解而说法，念及意趣与秘密之理而宣说也有许多，因此没有如理了知他们的密意而依文执义，不会证悟真实了义反而依于有密意的不了义及句义颠倒受持，因此辨别这一点极其重要。

庚二（别说秘密意趣）分三：一、解说四种秘密；二、解说四种意趣；三、宣说对治八意趣及所说之功德。

辛一、解说四种秘密：

令入相对治，及转变秘密，
于声闻本性，如是调过失，
讲说甚深性，秘密此四种。

四种秘密是指令行者趋入秘密、法相秘密、

调伏所化相续过失的对治秘密、以文句宣说意义由世间共称转变为其他意义的秘密。

依次说明彼等意义：1、令入秘密：考虑到令不能悟入法无我的声闻趋入解脱道而宣说人我不存在而蕴等法存在，密意是指遍计人不存在、依他起缘起法在名言中存在而如此宣说。

2、相秘密：所说无本性与无生等，并不是说名言中有的法根本不存在，现似生灭不存在，而是指胜义的法相或本性，比如说遍计、依他起、圆成实三本性中，遍计的本体或法相根本不存在，故为无法相，依他起心心所显现为处、境、身体，而自本性无生无灭，故生无本性。圆成实是自性涅槃寂灭空性胜义无本性。

3、对治秘密：如前一样为了调伏行者相续的过失，如下文要讲的“往昔我成为毗婆尸佛”等八种。

4、转变秘密：并非依文解义，而宣讲是有甚深密意的，如云“无实知实质，极住于颠倒，烦恼最烦恼，获得妙菩提”等，虽然依字面文句似乎是说不能获得菩提的因，但实际“萨绕”涉及散乱与实质两者。它前面加上否定的短阿，“阿萨绕”是指证悟或了知无有散乱增上定学

为实质，常乐我净四种分别，是真实颠倒执著，与之相反，安住于了知无常、苦、不净、无我的增上慧学，为利众生以长久的苦行烦恼而极度烦恼，则获得殊妙菩提。《大疏》中前三句对应信解行、见道、修道也是可以，没有分开对应而对应定慧精进也可以。如是秘密有这四种。

辛二、解说四种意趣：

平等及别义，别时之意趣，
数取趣意乐，当知四意趣。

1、平等意趣：诸如，念及诸佛法身平等，本师释迦王说"我于当时成为毗婆尸佛"。2、别义意趣：念及胜义的别义而说一切法无本性、不生不灭本来寂灭自性涅槃。3、别时意趣：对不行少许善根的懈怠者说无量光佛土只要发愿便能往生，密意是指他时有朝一日能往生。4、补特伽罗意乐意趣：对于能行广大布施者赞叹布施，对于仅以少许布施执为满足的有些人贬低布施或说无有稀奇，对于仅以一种布施为满足并唯一执著它为殊胜者，赞说观待戒律布施低劣而赞叹戒律超胜。应当了知以上四种意趣。经论中有密意的语句极多出现，部分在《摄乘

论》中也有宣说。

辛三、宣说八障之对治胜乘法[16]：

轻佛及轻法，懈怠以少足，
我慢行贪欲，后悔不定退，
众生之障碍，对治说胜乘。
彼等断彼障，一切之过失。

1、轻佛障之对治：对于认为人寿百岁时出世的释迦王身量小，寿命也仅住世八十年，器世界也不清净，所化众生也具五浊，而毗婆尸佛等于贤劫具圆时出世，他们殊胜，我等大师与之相比低下。为了对治轻佛，释迦佛说"我于彼时成为毗婆尸佛"，密意是指诸佛法身平等无有贤劣，使所化众生认为毗婆尸佛就是释迦佛，从而认定无有胜劣。

2、轻法障之对治：轻法者分辨梵志种族的婆罗门与王族等种姓高贵，不是贱种等所行，而佛法包括贱种在内均可行持，所以认为容易得到而加以轻视，为了对治他们而宣说"若承侍恒河沙数佛陀方可通达大乘法"，如果不具足这种积累资粮，则难以证悟，由此能断除认为

[16] 宣说八障之对治胜乘法：前面总科判为宣说对治八意趣及所说之功德。




佛法容易获得的轻视。

3、懈怠障之对治：对于少许善根也不能生起的懈怠者宣说“极乐世界仅以发愿便能往生”及“仅持无垢月如来的名号便可获得无上菩提”等，“仅诵某某陀罗尼咒可清净五无间业”等，依此，懈怠者也通过这样发愿、持诵名号、诵陀罗尼咒而积累善根，由此因有朝一日必定如佛所说往生极乐、成佛等，并且仅以此因也将越来越精进，从而断除懈怠。

4、少足障之对治：仅以少许善根便满足的对治，例如，对唯以布施为满足者赞叹戒律，布施与之相比低劣而贬说，赞叹无漏善法超胜世间有漏善法。

5、我慢障之对治：为了对治有些众生以自己的身体、受用骄慢而赞说佛菩萨的身体与受用广大，使之听后会想到世间的身体与受用再如何妙也并非广大。

6、行贪障之对治：为了对治行贪世间低劣受用五欲妙而赞叹“佛净土有如此这般的无量安乐受用”，使他们将有漏痛苦自性轮回的欲妙视如呕吐物般生起厌离。

7、后悔障之对治：有些众生由于无知而加

害佛菩萨，后来回想觉得自己极不应理，我会堕入恶趣，以后悔搅扰内心而成为如理行善的障碍，为了对治这种而说“若加害佛菩萨则升善趣”，使之放下后悔，心想既然加害他们也能转生善趣，那么利益他们更不必说了，逐渐增上信心与善根。尽管加害佛菩萨会感受苦果，但考虑到以佛菩萨的愿力终究结上得善趣等安乐缘，为了对治此种情况才如此宣说的。

8、不定障之对治：菩萨不定种姓者先前行持菩萨行，后来声闻等善知识让他行声闻乘，于是想舍弃菩萨行退失大乘，为了对治此种情况而说声闻最终也成佛，宣说一乘，使希求声闻乘涅槃者也精勤大乘。

如此轻佛轻法等八种均是众生之障，这些障碍的对治就是宣说殊胜大乘，殊胜乘中刚刚所讲的八种对治，能断除行者之障碍与阻碍入大乘的一切过失。

是以句与义，受持二偈颂，
具慧有情尊，获得十功德。
界性尽增长，命终最极喜，
如愿而受生，忆念诸生世。




值遇诸佛陀，彼前闻胜乘，

信解具智慧，二门速证觉。

宣说断除八障之八对治的句义，在《二偈陀罗尼》中所说“轻佛与法”等两颂。受持这两偈颂的文句，分析作意意义为此，具慧有情至尊将获得十种功德。何为十功德？1、信解一切大乘法，增长大乘种姓或界性；2、命终时心得最极欢喜。这两种是现法今世获得。后世获得八种：3、死后如自所愿而投生；4、一切生世中忆念宿命；5、值遇本师佛陀；6、于佛前听闻胜乘法；7、信解大乘并具解义智慧；8、获得首楞严等等持门；9、获得无尽宝箧等陀罗尼门；10、最终速得无上菩提。

己五、以赞叹说法功德而摄义[17]：

妙慧无厌慈，名扬知妙轨，

菩萨之说法，众中昭如日。

如此具备能无误讲法的善妙智慧、持续讲法无有厌烦、不是为了利养恭敬、对众生慈悲、具足六度、拥有世间美名远扬的正士智者，理应对众生说法，具足了知本师等讲法的方便或仪轨的菩萨善说妙法，为他解说妙法，于众生之中宛如太阳般昭然照耀，如同阳光温暖、成熟庄稼等一般利益众生。

大乘经庄严论中第十三说法品释终

如此以求法具足多闻，必须修行。

[17] 以赞叹说法功德而摄义：前面总科判为如是宣说之摄义。








第十四　修法品

戊四（修法品）分三：一、总说；二、别说；三、摄义。

己一、总说：

具慧于二者，断除邪与真，
以三遍了知，人法二无我。

按照经中所说修行分类，以“遍知义、遍知法、随法修法、顺入法、行同法”五句宣说。

1、遍知义：信解行的具慧菩萨，于二谛或遍计不存在、依他起圆成实存在两者，断除颠倒与真实，即信解行者证悟二无我随同真如，因此观待世间的其他心识是无倒，所以也不是颠倒，因为是世间者，观待出世间的智慧也不是真实，是断除这两者的自性。如此以信解行的空性、无愿、无相三等持，遍知人、法二无我。以空性等持通达人、法仅是以名、相、表示、名言假立的，从而了知遍计本体不存在是空性，人我也无所取本体与能取本体，色声等法我也无有所取本体与能取本体，因此遍知二我如同兔角般实际本来未曾有。显现所取能取之基依他起心心所不真实的分别在名言中有，

因为染污法与轮回种种痛苦不可否认、无欺成立，谁也不该说没有，如果它没有，那么也本来不可能安立染污与清净，但实际轮涅存在谁也无可争议，了悟通达依他起虽然存在，但它是非真实的分别，是痛苦之处与贪等烦恼染污法，并非希愿之处。以无愿等持，如实了知它的自性。圆成实是以所取能取而空的自性，它对于一切法来说如同火的热性与水的湿性般本来存在于法性中。如果它不存在，那么二我与所取能取就成了存在。如此法性圆成实虽然有，但无有任何所取能取的戏论相，因此寂灭言思分别，以无相等持能了知。所以说，遍知有无之义或遍知遍计、依他起世俗谛与圆成实胜义谛如是无与有之义。

知义即了悟，诸法如航船，
断以闻满足，故名遍知法。

2、遍知法：知法是指什么呢？了知经等教义：经等名称、词句、文字聚合相的一切能诠法，比如过河者不可没有船，但度过河以后船的作用已经完成，不需要一直依靠它。同样，为了理解、了知所诠义，安立的名称、词句、

文字相的一切法也如同航船一样，了悟这一点而断除仅以听闻词句为满足，主要生起思维名义的思所生慧，就称为遍知法。

异生之智慧，如是证悟二，
为圆彼智慧，随法尽修行。

3、随法修法：依靠信解行异生位的闻慧与思慧，了知义与法，如前所说那样断除真实与颠倒，以影像或共相的方式证悟二无我，为了圆满、清净那种智慧，使之成为出世间智慧的法相，从暖位至胜法位之间越来越向上修行，即是随法修法。

菩萨于一地，与得彼本性，
一切皆平等，出世无上智。

4、随入修行：之后菩萨于一地极喜地，与获得见道本性的一切菩萨平等，获得超胜声闻、缘觉出世间最无上的无分别智慧，即是现证法性义，因此与无过完全趋入菩萨地随同，故称为随入修行。

真实尽见断，一切诸烦恼，



为断所知障，修行妙加行。

5、随行法：指修道的修行，先前获得见道而真实灭尽见所断的一切烦恼，之后为了断除所知障，从二地至十地间修行，即是妙加行。

能断除障碍的智慧是怎样的呢？

安住无分别，智慧俱同行，
如是诸余地，行持随同法。

后得以安住清净世间智慧能了知尽所有的所知法，入定无分别智慧如实了知如虚空般的如所有法性，这两种智慧是以一个接一个的方式一起轮番而行，次第相续产生。如是二地等所有剩余的地，行持已见随同之法。

以上顺应经中所说五种修行而以信解行至修道十地间总说了修行方式。

己二（别说）分三：一、修行顺缘；二、修行本体；三、以比喻说明修行方式。

庚一、修行顺缘：

具慧修行境，善得与善处，
善地善友伴，瑜伽具乐德。

修行顺缘是指四大轮，安住顺境、依止正士、自我善愿、有前积福的缘分，如果具足这

四种，则修行将圆满，因此宣说。

1、处境：具慧者修行的地点，轻易善得维生资具；无有野蛮人与猛兽等，善妙处境；水土相符，不生疾病，无有脓疖、麻风等的善妙合意土地；有戒律见解相同的善良道友；无有障碍禅定瑜伽白天人的来往夜晚喧嚣噪声等禅定的扰乱，具足悦意的功德。处于如此之境会增上瑜伽，而相反的一切违品阻碍修行，因此首先要慎重观察处境，不应草率修行。

菩萨具多闻，见谛善讲说，
无厌慈悯者，当知是大士。

2、依止助伴正士，是一切功德的殊胜缘。正士的法相是怎样的呢？入大乘的菩萨具备多闻教法；通达证法真谛而见谛实义；精通为他讲法或说法；慈悲利他；利益他众无有厌倦。应当了知这样的正士就是所当依止的大善知识。

若问：那自我善愿是指什么呢？

缘善所依善，方便定生善，
加行善妙性，名为真专注。

3、能修行的行者自己追求大乘法以三慧缘取，即是能缘善妙；不以微薄善根为满足而尽量积累福慧资粮，为所依善妙；心掉举散乱时以思维其过失作意寂止而断除，当心怯懦昏聩时思维佛菩萨的功德、等持的利益及诸法的自相、共相，提升心力，修行胜观相能断除怯懦，当无有怯懦、掉举时于其状态中修等舍相，如如不动安住那种境界，这般修寂止、胜观、等舍三相瑜伽，是方便善妙；不以具此及自地阶段功德为满足，越来越向上，为定生或入地、道善妙；以止观道恒常趋入即是加行善妙之自性。具足以上五种善妙的本性义，真实使心一缘专注中具足愿力铠甲，即是自我善愿。

欢喜生闲暇，无病及等持，
辨别能作因，即昔行福德。

4、以往昔造福德感得住于顺境，值遇善知识与正法等，心得欢喜；转生为远离八无暇的闲暇者；身体无病而堪能行法；具足心堪能的等持；具备辨别二谛义的智慧。这五种的能作因即是前世造福，现今显现它的果报，如同由烟推知火一样决定是以前的福德。



庚二（修行本体）分二：一、略说；二、广说。

辛一（略说）分二：一、宣说不视轮回为过患刻意断除烦恼之无缘智慧；二、宣说舍弃众生独自趋入寂灭与大乘修行相违。

壬一、宣说不视轮回为过患刻意断除烦恼之无缘智慧：

是除法界外，无有他法故，
诸佛之密意，以贪离贪等。

劣道者认为烦恼有自性，依靠道断尽烦恼后获得涅槃，以耽著轮回与涅槃为过患与功德的强烈心态断除轮回、趋入寂灭，菩萨善巧烦恼无自性而以烦恼赐解脱的方便，具足无分别智慧，虽然不舍轮回但也不为轮回过患所染而行菩萨行，最终获得不住有寂之涅槃，由此宣说了以无分别的无缘智慧证悟轮涅等性之理。如《般若十万颂》中云："除贪外出离贪我未宣说"同样也宣说了嗔、痴，密意是说以贪出离贪，并非以他法出离，除了法界以外无有其余法，一切法的实相或体性或自性决定是法界真如，除它以外的法尘许也不存在，为此佛陀考虑到是以贪等出离贪等才如此宣说。

是除法界外，无有他法故，



宣说染污法，具慧密意许。
是故于贪等，如理而趋入，
从彼得解脱，依彼离彼等。

这般了知烦恼自性本来清净，如果了知烦恼以烦恼自解脱，则不需要寻找其他对治。假设自本性未解脱的一个烦恼存在，那么谁也无法解开，也无可断除。因此，因相乘的了义经中说诸法本来无缚无解。果密乘也是如此，《喜金刚续第二瑜伽清净品》中说："决定一切法，清净真如性"等，又云："自证性清净，非以他净解"等，这些是同一密意要点而无有差别。同样所说无明与菩提相同，也是指除法界外其余的法不存在，因此说烦恼自性是菩提的本体，具慧菩萨了知佛陀的密意是如此后这般承许。如经中说"烦恼即菩提金刚基"等。

若有人想：如果以烦恼本身出离烦恼，那感受烦恼的一切众生为何没有出离呢？

那是没有如理了知密义，他们不知贪等是真如性，耽著某某相状而受束缚，菩萨证悟贪等是真如法界自性而如理趋入，因此从平庸自相的贪等中解脱。所以，以贪等解脱贪等，不缘贪等有实性与相状也不生任何贪、嗔。证悟

了贪等自性，将现前原本灭尽或原本无生之义，获得尽智、无生智的大菩提。理解为贪等存在同时有朝一日灭尽它而在自相续中不再生起的声闻菩提对真如愚昧，如《现观庄严论》云："若有余实法，而于所知上，说师尽诸障，吾以彼为奇。"圣者无著在《摄大乘论》的甚深法身偈中说："具足大方便，烦恼菩提支，轮回寂法性，如来不可思。"宣说了轮回即涅槃，烦恼成为菩提支或道。因相乘中也明显宣说了，没有以智慧证悟此理无法获得不住有寂边的大菩提。果乘中直言不讳指出随同证悟的殊胜方便之道，因此成立是成佛之捷径。

壬二、宣说不舍众生之方便是获得大菩提之方便[18]：

为众住地狱，苦剧非害彼，
有寂视过功，入下乘念害。
具慧住地狱，不障大菩提，
余乘凉利已，极乐亦障彼。

为了众生纵使住于地狱界，烧煮等痛苦再如何剧烈，但对佛子们来说并不是有害身心及障碍大乘道的加害，因为依靠此因，会对如幻

[18] 宣说不舍众生之方便是获得大菩提之方便：前面总科判是宣说舍弃众生独自趋入寂灭与大乘修行相违。

的众生披上极其悲悯的铠甲。而以执著寂灭涅槃为功德、世间轮回为过患而趋入下乘道的分别念种种相似善法，才是障碍菩萨道的作害者，为什么呢？因为具慧菩萨住于地狱只是当时受苦，不是一切时或永久对无有二障垢的力等广大功德的大菩提作障，如匝哦之女与迦布西达的传记一样。声闻、缘觉其余乘的道果，分别为自利而完全解除烦恼痛苦获得清凉，唯一追求利益自己，纵使当时住于极其安乐中也障碍大菩提，如趋入大乘道者依靠他人邪行而舍弃发无上菩提心现前声闻的涅槃那样。

辛二（广说）分二：一、宣说无缘智慧；二、宣说大悲。

壬一、宣说无缘智慧：

当知无有法，可得无染净，
犹如幻术等，如是如虚空。

将诸法于胜义中无有与显现许可得执为相违的凡愚没有通达其义而畏惧，认为自性染污法不存在也与客尘清净相违而畏惧，不信解大乘，也是由不知甚深密意导致，如果了知，则无有那些相违。为什么呢？虽然显现许这些法存在，但并非如显现般真实成立，而是如梦幻

等，所以应当了知名言中有可得，胜义中相不可得如虚空般，为此可得与不可得并不相违。

犹如如理画，本无现高低，
非真分别前，恒无二现二。

如同精通唐卡的画家，以串习工巧的方便或依仪轨而以种种染料如理绘画的种种色相，画中本无真实高低不平，但眼前却显现手、足、面部等高低不平。同样，在没有如理证悟法义非真实的分别念前，尽管所取能取无有二相别体，但现似有二法，实相与现相不同而现为有，实际无有，如是显现有也不相违。

如水混浊清，澄清非彼生，
彼离彼垢已，如是心同理。

虽然自性清净，但后来离开垢染时才显现清净也不相违，就像水自性是不杂尘埃的澄清物，但混杂泥土而混浊时，水的自性并非因杂有土尘不可分开，虽然是水却也显现为有混浊，后来变得澄清，就是现前原先水的自性，它的澄清并不是先前没有而由混浊中重新产生，澄清只不过是离开了暂时泥土所染的垢秽而已。

虚空自性清净有云与离云，金子脱离了淤泥，虽然先前无有垢染，但显现有垢的阶段与离垢的阶段，如是自心显现清净不清净也与此同理。

心性恒光明，是以客尘染，
法性心外心，非光明自性。

也就是承许，心的本性或实相恒时自性无垢光明，贪等罪恶在那颗心自本性中并不成立不可离开，而是以非理作意的客尘烦恼造作成有垢染的，垢染无可染污的法性光明心以外其他分别心或非真实的分别念不是光明，无垢的法性心或光明本智称为心的自性或明空双运的本性。

壬二、菩萨不舍众生之慈悲[19]：

菩萨于众生，如母待独子，
彻骨大慈爱，恒常欲能利。

菩萨对一切众生，如同母亲对待自己心爱的独生子一样不是虚伪而是透心彻骨的大慈爱，以这种意乐恒常想能利益众生，何时也不会舍弃众生。

[19] 菩萨不舍众生之慈悲：前面总科判是宣说大悲。

为利诸有情，生贪不成堕，
此与嗔恨众，诸时皆相违。

菩萨因为利益众生而对对境有情生起贪爱不会成为堕罪或成为罪恶，以那种贪爱将众生执为我所而并非舍弃，但住于这样的慈心中发菩提心与嗔恨众生一切时处都相违，原因是：如果生起嗔心，则会舍弃他们并加害。为此经中也说菩萨于多劫中起贪心罪比不上一刹那生嗔心罪大。以慈心摄受众生，说爱众生，并不是烦恼性，比如在家菩萨爱自己的妻儿等也与慈心不相违，因此以那种爱不会产生菩萨堕罪。

如鸽爱自子，怀抱自之子，
如是与嗔违，慈尊亦同彼。
因慈与嗔违，寂与害心违，
利与诳心违，令安违令畏。

就像鸽子比其他鸟贪心大，对自己的幼子最慈爱，因此从孵蛋时开始到它羽翼没有丰满之前一直抱在怀里，用身体与翅膀覆盖，不会生嗔恨。同样，慈悲尊者菩萨对其他有情如子般也与之相同，因为是欲求他众安乐的慈悲者，为此与生害心之因的嗔恨相违；因为希求寂灭




众生的烦恼与痛苦的缘故，与给众生造成痛苦的害心相违；因为希望以自己的身体、受用利益众生，为此与想欺骗众生的谄诳心相违；因为菩萨是以喜乐令众生安宁，以见闻菩萨也能救离怖畏的缘故与以殴打等令怖畏害怕相违。因此，以诚心不是谄诳虚伪心的大慈悲心不舍众生，以无分别智慧断除耽著有寂他体就是菩萨的殊胜修行。

庚三、以比喻说明修行方式：

如患依良药，能入于轮回，
如医于病患，能行众生利。

1、菩萨为无上菩提故意受生轮回，不贪轮回而消除众生的痛苦并成办利乐，如同病人策励依靠治病的良药一样，明知轮回的痛苦也甘愿取受。就像明知药苦但为了除病而勤于依药一样，以取受轮回而获得消除二障之疾任运自成二利的大菩提，能趋入轮回而不会舍弃轮回。

2、就像慈悲的医生对于可怜痛苦的病人，以善心指出病因并予以配药。同样，菩萨为了消除众生的烦恼疾病，施予他们正法的妙药，行持众生种种利益。



如调不成仆，能行于自身，

如商贾经商，能行诸所求。

3、如同对于不听派遣行事等不成办意愿之事的野蛮仆人，通过殴打等能够役使他，同样，菩萨对于利益众生生起厌倦等而通过如理作意能做到策励制服惩治自己的恶心，如《宝积经》中以驯伏马的比喻所宣说。

4、如同为了养活子孙眷属以少量财物转成大利润的商人经商一样，菩萨能做到以自己拥有的欲妙受用之财成办众生所欲求的五欲妙与圆满受用，布施一切有情利乐而修行。

亦如染衣人，能行诸善业，

如父于幼子，能行不害众。

5、如同染色工人努力洗衣并再三用染料着染一样，菩萨自己能做到清净身语意的十不善业并行持十善业，即是持戒。

6、如同父亲对于发育未成熟的幼儿造作种种不严禁的细微恶行，不会嗔恨反而生慈心。同样，菩萨具足安忍，对于众生因愚昧所转而作种种罪行，能够做到不仅不报复损害他们而且悲心更为增上。





如求火燧木，能行于恒常，

如托可信人，能行未圆定。

7、如同为了求火而摩擦燧木，没有生火之前励力不间断而精进，同样，菩萨没有究竟善法之前能够做到一直不舍弃而以最大精进恒常修行。

8、如同将仓库及一切资具托付给可信赖的人，虽然他可以自由取受，但丝毫不会为自利以贪爱取受，同样，菩萨能做到使没有圆满的增上定学等持圆满而不会享受禅味。

犹如幻术师，以慧修所知，

彼许菩萨尊，依上而修行。

9、如同幻术师了知依靠幻术的咒语与实物聚合幻化显现马象等种种事物，但这仅是虚幻的显现，不成立真实。同样，菩萨虽然修行波罗蜜多但以遍知一切所知自性的智慧修行二谛双运。如此对应比喻所讲的这些，承许是菩萨依上面比喻所说意义而修行。

己三、摄义：

恒具大精进，勤于二成熟，

渐以无别慧，修行趋无上。

如上所述，恒常具足广大精进行持无量波罗蜜多，加行极其精勤于二资粮或自他二成熟，即是从资粮道起渐次以无有烦恼障所知障之垢三轮无分别智慧至十地末际间修行，那就是趋向获得无上菩提。

大乘经庄严中第十四修法品释终

第十五　教授随教品

戊五（教授随教品）分四：一、如何获得教授之理；二、如理作意教授；三、经行地道之理；四、宣说教授随教之殊胜功德。

己一、如何获得教授之理：

无数劫定生，信解得增上，
如水入大海，善法真圆满。

信解行地一大阿僧祇劫积累资粮必定生起出世间一地，对大乘道信解越来越得以增上，如同四方河流入于大海般，以福慧资粮所摄的善法真实圆满自相续的功德后于胜法位末际趋入无过圣地。

如是积资粮，佛子原清净，
善知心善修，即是妙加行。
彼时法相续，佛前得寂止，
广大智慧故，获得广教授。

如刚刚所讲，积累资粮的佛子原本多劫之前相续完全清净，戒律清净。多闻大乘深广法，如实善加了知意义，以心不依五障的堪能善法修行加行道，就是妙加行。由于先前圆满资粮，具有领悟一地智慧的缘分。那时，获得法门相

续等持。所谓法相续等持是怎样的呢？依靠入定于无数佛陀前得受无量正法教授，并且能相续不断受持其句义。如此利根者于大资粮道获得这一等持，有些于胜法位获得。获得之后那一等持功德差别越来越增上。如此安住于法相续等持中，于最殊胜的善知识佛陀出有坏前获得能证得一地圣者智慧之极其圆满或广大的寂止与广大的胜观智慧的缘故，得到具数十万经藏之义无量广大教授。

己二（如理作意教授）分二：一、以思维作意；二、以修行作意。

庚一、以思维作意：

彼初勤戒者，辨别经等法，

以及不二义，心住经等名。

1、根本心：得到教授后，首先或最初精勤持戒菩萨辨别经藏十二契经法与无有二取或远离有无二者的不二真如义，心安住于明确宣说的《十地经》、《楞伽经》、《月灯经》经典等名称，心安住于所谓此经的名称仅此而已，是根本心。

尔后彼依次，伺察词句类，

亦于各别内，如理析其义。

2、随行心：之后勤戒者次第伺察某某经的词句分类，无余分析“我听闻的此法直至最终圆满之间”的词句，此经有这么多品，这么多颂，字数有这么多，这称为随观或随行心。

3、观察心：所谓“亦于各别内，如理析其义”，各自经之内，逐字逐句精读也无有不当之处，按照安慧论师的《注释》中说：以智慧如理对各自内逐字逐句精读如理分析，实际就是分析经的词句后，要了知“此句的意义是这个”。思择所诠义，寻思能诠文字，思择意义分为计数、衡量、思择、妙观察四种。其一、计数：诸如，五蕴十八界十二处之数，色蕴十处，加上法界一部分无表色，共有十一。受有眼根之缘所生受至意根之缘所生受六种，诸如此类，总之，以计算数目来思择意义。其二、衡量：数目也是不增益多，不损减少，断决为定数，分别衡量其法相并思维。其三、思择：这样的法，安立为色等的原因，具正量道理而寻思伺察。其四、妙观察：分别寻思前三者意义的自相与共相。总而言之，思维意义有多少数目，随后无误计算数量，以理伺察固定为多少的原

因，之后辨别那些数目每一意义的自相与共相。能诠文字阿（A）等零散的一字一字不能表明意义，若干文字聚集成名称，名称聚集成词句，众多词句聚集成文，由此表明意义。所以，应当思择文字无义与有义两种，这称为观察心。

认定彼等义，复次总结法，
为得彼之义，复次彼发愿。

4、认定心：所谓“认定彼等义”，以智慧无误确认句义的相、实际的数目等、其分类与法相，即是认定心。

以这四种心不是笼统而是极其细致确定抉择经等法句义。

5、摄集心：其后“总结法”，了知此经从头到尾之间的教义合而为一归集就是仅此摄要，比如，《十地经》中广说十地安立都集于解说十地范畴里，因此认为十地名称的意义仅集于此，归摄于根本心，一法之义普皆总结就是摄集心。总之，经藏中虽然有广说，但有些是从道的功德、有些是从次第、有些是从果、有些是从所断等角度而言，尽管一切都需要了知，但现今自己要实修意义的心要，就是仅此瑜伽

要点总纲。

6、愿心：如果对经所说教义无有怀疑，那么为了自己要获得的经中所说诸如十地的意义，之后瑜伽行者以猛烈的希求心发愿我当获得此义，即是愿心。

通过以上六种心如理作意经等妙法的意义，有十一种作意：

意诠持续寻，各自而思择，
作意无言诠，一味亦伺察。

1、有寻有伺作意：“意诠”是指意分别，以意识将名、义混合而了知意义是此，它是有分别意，它持续探寻、寻思、伺察经典的句义，即是以获得有寻伺一禅未至定与第一静虑粗分正禅之心而为。

2、无寻有伺作意：以获得所谓“中禅”——第一静虑殊胜正禅与二禅之心各自加以思择。

3、无寻无伺作意：如果获得了三禅与第四静虑正行，则无有寻伺二者的缘故，以寻伺作意无可言说的一味等持也可伺察。

有寻有伺作意等这三种是分别心本体的三

种分类。

法名总结此，当知寂止道，
当知胜观道，分析彼之义。
当知双运道，是为总结彼。

4、寂止作意：应当了知，六心中仅仅心专注于法的名称，也包括受持词句，以单单名称总结某经的所有教义，诸如宣说智慧波罗蜜多的意义，与十万等多数词的意义摄集于般若波罗蜜多的名称之义中，应当了知心专注于此，就是寂止道。

5、胜观作意：应当了知胜观道是指以计数、衡量等四种分析经义。

6、止观双运作意：应当了知止观双运道是指总结名、义二者，止观没有双运时，以寂止缘名称、词句，以胜观缘意义，一旦止观双运时，不分别缘名、义而是将这两者合一止观平等相合而缘取。

寂止作意、胜观作意、双运作意这三种是从道侧面的三种分类。

沉心极摄持，掉举亦可寂，

复于彼所缘，平等住等舍。
于彼恒常行，恭敬而修行。

以所缘分三相，即寂止相、受持相、等舍相。

7、寂止相作意：心如果散射掉举，则思维散乱与轮回的过患不复外散，心向内平等安住，即是寂止相作意。

8、胜观相作意：如果心昏聩昏沉，则作意胜观相，作意佛陀及等持的功德或者法的自相与共相，从昏沉中尽量持心，做到心情昂然。掉举时随同胜观，因此以胜观不能遣除，要作意寂止。昏聩昏沉随同寂止，因此需要以胜观遣除，昏沉的心，以作意胜观相尽量持受，掉举也是以作意寂止相来寂灭。

9、等舍相作意：如果无有沉掉而平等，则于其状态中作意等舍相安住等舍。

10、恭敬加行作意与11、恒常加行作意：如是修行，都必须以恭敬加行作意与恒常加行作意连续不断实修，所以，前面那些作意并不是偶尔时间行持，而是恒常作意，作意要有欢喜心与恭敬心而修行其道。



庚二、以修行作意：

专心于所缘，莫散彼相续，
散动速认知，复次安住彼。

仅以思慧不能现前道的功德，因此必须专心修行。具体而言，最初欲界心没有向内入定，刹那不住留，如闪电、风、浮云般动摇，如海浪般难以阻止的分别念以九种住心方便次第调伏，向内真实安住之等持修法：

1、安住：自心一缘专注任意一种所缘而安住。

2、相续住：如果这般安住也刹那安住不了而动摇于其他状态，则不要从前面所缘相续中散动而以正念护持相续，尽可能安住。

3、数数住：假设这般安住也不能持续安住长久而散动于他处，则要迅速知晓我在散动，之后心再度安住于前面的所缘。

具慧愈向上，心亦向内收，
复见功德故，等持心调柔。

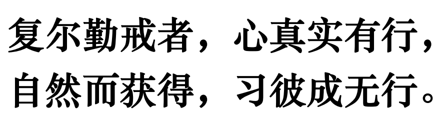
4、近住：这样再三串习护持相续，如果能够稍微持续安住，则具慧者极其策励越来越向上心向内收摄于前面作意的所缘，即称为近住。

5、调伏住：之后，心能较前少许安住，则自己见到心向内安住的功德，心想但愿我获得住心等持，欢喜希求等持而使自心调柔，称为调伏住。

由见散动过，止息不喜彼，
贪心不悦等，兴起当寂灭。

6、寂静住：以散动分别未能调伏心而以欢喜等持能调伏。以这般欢喜希求等持使心不同程度安住所缘，但如果因先前散动串习力而散动，则想到这种散动如同夺取等持的盗匪般极其有害。由于见到散动之过失的缘故心想不随它转而精勤于一切功德根本的等持。止息以散动之因不喜等持，即是第六住心寂静。

7、寂灭住：如此精勤，使心较前更好安住，但偶尔贪心不悦意等、沉掉等随烦恼兴起，也如前一样，要想到如果随这些所转，就不能成就等持，所以过患严重，如果没有随它们所转，就能成就神通等殊胜功德之根本的等持，因此尽可能不作意这些恶分别念，应当分别思择或依对治或置之度外来寂灭贪心等，即是寂灭住。



复尔勤戒者，心真实有行，
自然而获得，习彼成无行。

8、有行住：在此之后，精勤持戒者通过勤作串习力自然产生或获得现行的第八住心，依靠勤作策励，则不会被其他分别念中断而安住所缘，称为有行。

9、无行住：有行的住心通过串习使相续延长，从而不需要勤作策励心自然安住所缘，任运自成，获得无行，即是最后的第九种住心。

关于九种住心方便，经中云“安住、真实住、摄集住、近安住、调伏住、寂静住、寂灭住、一相续、等持或入定。”

尔后彼身心，获得大轻安，
当知有作意，彼彼增上已，
以增上远行，彼住正行得。

获得无行而自然安住之心后，如果串习其境界，则瑜伽行者的身体轻安堪能及心轻安，身体轻巧，极其舒适，堪能修行善法，心有明澄无浊欢喜周遍的感受，获得堪能善所缘的小中轻安后，获得如影子般极薄澄清的广大轻安，进而能获得第一静虑，应当了知是有寂相、粗相作意。依靠那种作意次第断除欲界上中下品烦恼，使等持增上后，那种增上从下地远行，如是安住第一静虑正行的瑜伽行者获得。越来越向上，以有寂相、粗相作意至第四静虑正行间修行。

这以上解说了等持修法。

希求神通者，净彼最堪能。
静虑得神通，真实成就彼，
为供无量佛，闻法往世界[20]。
依此无量劫，承侍无量佛，
于彼承侍故，心成最堪能。

接下来，宣说由此向下获得等持的功德：获得四禅正行时，希求神通者获得禅定正行净化自地的爱、见、疑占多数不清净的烦恼，而达到最殊胜的堪能时，真实成就由堪能清净的静虑中获得的神境通等五通，这种瑜伽行者为了供养无量佛陀、听闻正法而前往十方世界，依靠这种方式于无量劫供养承侍无量佛陀。此处所谓“无量劫”，并不是三大阿僧祇劫之义而是超越了数目的无量劫，因为获得心自在等持

[20] 世界：藏文版本中是三界，注释中是世界。

的缘故。于十方净土的佛前作无量承侍，意乐清净的瑜伽行者之心达到最堪能，能随心所欲趋入。

是故彼等前，获得五功德。
彼成最无上，清净之法器，
一一刹那中，灭尽身粗重。
身心遍轻安，了悟诸法光，
不断真实相，未察尽得见。
如是为圆满，法身清净故，
具慧一切时，恒常摄持因。

为此，那些菩萨在证得一地之前，获得得地之相的五种功德，是哪五种功德呢？心堪能，堪为生起超胜声闻、缘觉一地无上智的无上法器，所以，此菩萨每一刹那也会灭尽未严禁之心及如猴子般跳等、身体沉重不适而不能行善的一切身粗重，，能清净阿赖耶上有的身心不堪能的粗重习气，是第一功德。身心诸时遍满轻安，是第二功德。这两种如同洗涤人用肥皂水能清净布等一样，以寂止的水净化身体的不堪能，身心遍布轻安的安乐。并不是对殊胜经藏等有些了知有些不了知那样，而是一切时分通

晓了知妙法之义的光明不间断，即是第三功德。获得真实圣地的真实相，身上不生昆虫等，梦中沐浴身体，得佛授记等获得《十地经》中所说的十地的梦相，此等得地的表相或征相是未刻意观察也完全得以见到，即是第四功德。这两者是胜观所生的验相。再者，为了圆满究竟证悟法身，清净所断二障，具慧者入定、后得一切情况恒时都能摄持断证究竟这样的因，即是第五功德，这是止观二者的部分。安慧论师的《注释》中将“灭尽身心粗重、身体遍布轻安之乐、心周遍轻安之乐、法光不间断及见到真实相这五种说为五功德，摄持圆满法身与获得清净之因是能摄持。”在此按照《摄乘论》中所说五功德如上所述。从教授品开始至宣说五功德，这以上宣说了如何获得住异生信解行地菩萨之法与功德。

己三、经行地道之理：

尔后成如是，菩萨以入定，
除非意诠外，不见诸外境。
为增法光明，精进坚稳行，
法光增上已，安住唯心中。



之后于资粮道获得殊胜止观的菩萨一缘入定于等持，除了意之言诠或分别念以外，全然不见一切外境除心外另行存在，即是暖位明得时。为了使获得的法光明越来越增上，精进即坚稳菩萨精勤行持，即是明增或随增顶位。如此精进而行，法光明大部分增上后，远离真正外境等的显现，安住于唯心中。如何安住唯心中呢？

复次诸现境，尽觉是自心，
彼时即断除，所取之散动。

其后，显现色等一切外境如同认识梦时的显现一样，完全觉得那一切只是自心的显现而无有真正的外镜。那时就断除了色等外境所取散动而不显现。

尔后唯剩余，能取之散动，
彼时速触及，无间之等持。

随后，瑜伽行者唯一剩下认为心存在的能取分别或散动没有断除，即是忍位一向真如等持。当时，迅速证悟无所取则能取它的心也岂存在，二者同理，不久速疾便证得与见道无有

间隔的等无间等持，即是胜法位无间等持。所谓等无间是指什么呢？

如是彼末际，断能取散动，
此等依次第，当知是暖等。

如此证悟无所取的忍位末尾断除能取散动，紧接着就能趋入一地，所以胜法位称为等无间。应当了知刚刚所讲的这些依次是暖位等四种加行道。

宣说胜法位无间获得见道之理：

尔后彼获得，出世无分别，
无垢离二取，无上之智慧。
彼此之转依，承许是一地，
彼此无量劫，成为极清净。

之后，见到出世间超胜声闻、缘觉三轮无分别的无上智慧而远离所断烦恼，因此无垢，断除所取能取，获得远离二取，经中称为获得无尘法眼离垢。由断除所取能取，故称无尘，由远离见断故称离垢，或者忍位是无尘，烦恼障的对治是无间道，智慧是解脱道，故称无垢。所谓法眼，是如实见到诸法法性真如之眼或智

慧眼。如是生起无分别智慧的这位菩萨阿赖耶转依，承许是第一圣地。

若问：一地要多长时间才能获得？如是转依安住一地者，于信解行地一大阿僧祇劫行无量菩萨行而得到圣地，从此之后根本不会产生轮回过患，因此是极其清净。

现量得彻证，法界等性时，
恒得诸众生，与已平等心。
众生同无我，痛苦行利益，
不求报心平，与余佛子同。

得地的功德差别：由完全现量证悟法界对于异生法与圣法等一切法无别平等性而得地时，恒常获得一切众生与自己无有丝毫差别平等或等同之心，为此证悟五种平等性：1、证悟众生平等无我；2、由愚昧感受痛苦的一切众生之苦平等当断；3、平等而行断除那些众生业惑之集；4、如同使自己趋入道而获得灭谛利益自己者也不求回报一样，将其他众生安置于灭谛道谛而饶益也平等不杂自利求众生回报。5、这样的佛子心平等，与获得圣地的其他佛子断证等同或相同。



如此宣说完行他利之理，接下来说明以智慧证悟之理：

三界有为法，非真分别念，
彼以极清净，无二义智见。

获得一地的菩萨见到欲界、色界的五蕴及无色界的四蕴等三界的一切有为法仅是众生相续非真实的分别念心与心所而已，以后得清净世间智慧见到除心心所以外任何法均不存在——唯心，如《十地经》中云："奇哉佛子，此等三界唯心。"是以什么智慧见到的呢？它是以极度清净障碍、无有二取的无分别智慧见到，入定以无分别智慧连自他唯心也不缘，犹如虚空般清净无有所取能取，但所谓"证悟义"以后得智慧现见唯心外无有他法，心本身显现种种法也如梦如幻显现般。

见无彼等性，解脱诸见断，
是故决定说，彼时得见道。
了知无空性，如是有空性，
自性空性故，是名解空者。

获得见道的菩萨现量见到无有所取能取的圆成实本性而解脱见所断，决定可说当时称谓

得见道。

此外，说获得见道者了知三种空性，以后得清净世间智慧或辨别所知的智慧了知：遍计是如绳上无蛇般无有的空性，如是了知依他起虽然像凡愚们思择所执取的法相那样并不存在，但现基依他起法相有的空性，圆成实本来远离二取的缘故是自性空性，所以见道者名为解空者。以上讲了三等持中的空性等持。

无相之基者，分别真实灭，
无愿之彼者，非真分别念。
佛子随觉分，一切种种相，
恒见之彼道，承许俱同得。

接下来是无相等持之基或所缘，对于从色至涅槃间的一切法，真实灭尽某某相状分别称为灭谛，如《摄对法论》中也说："灭谛法相为何？灭即真如，以何而灭，以道谛灭，灭何者，灭分别念。"无愿等持之基或所缘是非真实的分别不清净依他起，非真分别念是指烦恼障与所知障种子之所依，生、老等种种苦之因，不是所愿之处。任何佛子欲求恒常不远离随菩提分念住等三十七道品等菩提分道法与忍智十六刹

那自性见道一同获得，最初获得出世间无垢道时，先于信解行修行四正念、四正断等均得以成熟清净，又获得所修上道现行的一切能力。

赞叹一地者稀有功德：

慧行知有为，无我苦唯增，
断实无我见，得大见大义。

以智慧力而行者了知这一切以二我而空但由无明之缘由行等缘起的依他起造作的有为法，进而认识到尽管领受的我不存在，可是由业烦恼力成熟的三苦自性增长，由此断除实际无有迷乱自性的我见，获得自他平等性的大本性见解及利益无边众生的大义。

无我见见我，无苦成极苦，
如自于利己，利生不求报。

这种菩萨虽然无有我见，但其他众生见为我，虽然菩萨自己现行二我不成立，但如同没有证悟此理的众生由迷乱自现所感有二我一样，将他们感受种种痛苦自我取受，对于遣除如梦般迷乱显现之痛苦的方便，乃至尽未来际不舍精进，由于自己解脱了有漏法而无有痛苦，



但因其他众生的痛苦而极度痛苦，就像病儿的母亲一样，自己承担遣除无边众生痛苦之重任。自己得地后远离五种畏惧、甘受他众的痛苦而不厌倦。五处畏惧指，无有维生之畏惧、无有称颂等名声之畏惧、眷属邪行等之畏惧、投生恶趣之畏惧、死亡之畏惧。就像自己利益自己不求回报一样，成办其他众生之一切利不求他回报。

解胜心解脱，缚无尽久缚，

虽不见苦际，尽行而行持。

解脱者以殊胜大乘超胜的证悟境界一地的智慧使其心解脱所有见断，立誓承担他利的束缚等同无边众生尚且不尽，尽未来际间不舍誓愿之任，时间无边，长久束缚，虽然永远不见一切众生痛苦有穷尽的边际，但只要有痛苦,，就诚心诚意尽量行持或精进遣除他们的痛苦。为此投生轮回，自己精勤于波罗蜜多，将他众安置于波罗蜜多，直接行持这样的所为是极其稀有的。

一世自痛苦，尚且不能忍，

况累世他苦，菩萨与之反。

世间人，不必说一切世间无量生世，就是一生一世中遭受的自苦也不能承受，如果连忍受自己痛苦的能力都没有，那么不能直接承担住于那么多世间界其他众生无余合集起来的痛苦就更不必说，心里刹那间也不会有这种想法，菩萨们与之相反。

佛子于众生，喜慈行无厌，

世间大稀有，平等非稀有。

虽然不需要为自利受痛苦，但为利众生有堪受无量痛苦的威德力，因此佛子们对无边众生彻骨透心欢喜慈爱，为利益他们精勤行持，不以他者邪行等而厌烦，那就是世间中最大的稀有，获得了众生与自己平等之心，因此也并非那么稀有，与自己利益自己不稀有同理。

宣说修道与究竟道：

复彼于余地，修道之此中，

修行二种智，是故能尽净。

彼无分别智，佛法能净治，

余如所安立，成熟众有情。

获得一地之后，菩萨于剩余的二地至十地间九地此修道中修行入定无分别智慧与后得清净世间智慧两种智的缘故能净化烦恼障与所知障。无分别智慧，是以修行佛陀的十力、四无畏等能净治的佛陀之法成熟自己。他智后得即以十地的法相与功德等尽所有安立与如所有安立成熟有情，通过示现成佛为众生说法。

圆满二大劫，修道至究竟，
获得最后修，菩萨依灌顶，
得金刚喻定，分别不可坏，
转依臻究竟，无有诸障垢。
住彼即获得，尽成利群生，
了知一切相，无上之果位。

两大阿僧祇劫圆满，即修道完成或究竟，十地究竟就是修道究竟，从二地至七地间，称为有行修，期间历经一大阿僧祇劫。八地至十地间称为无行修，期间历经一大阿僧祇劫。得以安住最后的修道十地，菩萨依靠十方佛陀以大光明赐予法王补处灌顶，获得不为相执分别念所坏的金刚喻定，连显现二取的细微习气也予以根除，获得远离二障及习气的最究竟转依，

具足无有一切障垢的大断、安住于十一无学地乃至尽虚空界成办利益一切众生种种的大事业或者成为众生之尊的大悲与一时无碍了知一切所知相的大证这三大的无上果位。

己四、宣说教授随教之殊胜功德：

恒见难见佛，无等闻生信，
内心恒满足，无此更大义。
安住法门中，如来常亲传，
如由罪林中，牵头引菩提。

按照教授品中所说这般积累资累，能恒常得见相续不清净众生极难见的能仁佛陀，于佛前听闻无等法也就是如理听闻无比大乘教授所生极其清净信心力，对心相续恒时满足的菩萨来说教授随教无疑是最大利益，因为能不费艰辛获得大菩提的缘故没有比它更有意义的。安住于法门等持中，如来恒常亲自传授教言，好比陷在淤泥里或沉在水中依靠自力不能逾越，依靠其他大力之人抓着他的发或头能轻易牵到干地，同样，依靠如来的加持、教授及大悲力量将某行者从轮回过患的稠林中引领安置于无上菩提。



佛陀恒赞叹，真行己事善，
谴责颠倒行，最胜勤安住，
辨别之众生，断依善逝教，
广修违顺法，如理此宣说。

所谓教授与随教的差别：新宣说断除所断获得所得的殊胜方便要点，为教授，即佛陀了知所化众生的界性、根基、意乐而相应宣说，因此决定有利。随教是指已经得到教言，为了再三决定而再度细致随后传授其义。所以，诸佛对菩萨恒常真实行持自利的所为或所行的严禁恶行、摄集善法、饶益有情所摄的增上戒学宣说功德："善男子如此善哉"而高度赞叹，对于破戒颠倒行，则指出其过患，予以谴责。对于勤行心不动安住增上定学、辨别法的增上慧学的胜解行众生宣说能断除定慧违品的过患及依止成为同品的功德，善逝教法此教义中广大止观瑜伽的违缘法与顺缘法是如此这般，一切时处佛陀如理传授的教言在此作了宣说。

彼见极清净，菩提无分别，
胜世除重暗，如大日普照。
恒积善充满，佛前得大教，




菩萨得广定，趋至德海岸。

如是无误宣说增上戒、定、慧学的本体与它们的违品及随同之诸法的教授随教说明，菩萨依靠趋入三学及断除其违品与依止同品法，获得广大止观瑜伽后逐步得地，以智慧所见使烦恼障清净，证悟无分别本性成为分别三轮之所知障的对治出世间殊胜菩提道而胜伏声闻、缘觉在内的一切世间，获得普遍驱除烦恼障所知障大黑暗的威力，如同大日升起一般照耀众生。世间的太阳不能照亮由其他有实法所遮障的孔穴，但以此说法能遣除任何人的无明黑暗，因此如同前所未有的大日或能普照十方世界的大日升起般，朗然昭然照亮世间。如此恒常积累二资善法如同百川盈满大海一样充满自相续，于能仁真佛前恒时获得广大教授的殊胜菩萨获得具足胜观极其广大的禅定等持，趋至一地至佛地之间无量功德海岸。

大乘经庄严论中第十五教授随教品释终

总结：

众多之信解，求法与说法，
以及修行法，教授与随教。





对于宣说圆满五义理菩提分法的本性，首先生起广大信解，寻求深广经典法句及其所说之义，得法后为他众传讲，实修法义即修行，修行胜进之因是得受教授随教授，趣入圣地，这五品相当于菩提分法方便、度摄、供依无量及菩提分品的总纲，所以在此作了中间的总结。

